

# عام ۲۰۰۰

## فصل اول در بیان کلیات



# سلسلة شهرية تصدر عن دار الهلال

كتاب

الهلال

KITAB

AL-HILAL

مكرم محمد أحمد رئيس مجلس الإدارة

عبد الحميد حمروش نائب رئيس مجلس الإدارة

## مركز الإدارة

دار الهلال ١٦ ش محمد عز العرب . تليفون : ٣٦٢٥٤٥٠ سبعة خطوط

العدد ٥٤٣ - شوال - مارس ١٩٩٦ No-543-MA-1996

فاكس FAX-3625469

مصطفى نبيل رئيس التحرير

عادل عبد الصمد سكرتير التحرير

# ما بعد عام ۲۰۰۰

بقلم  
د. میلاد حنا



دار الهلال

---

**الغلاف للفنان  
حلمي التوني**

---

# **الجزء الأول**

**ما بعد عام ٢٠٠٠**

**العالم والمنطقة ومصر**

**إلى أين ؟**



## مقدمة

يولد البشر مختلفون فى الشكل والعقلية والطباع ، ويظل هذا الأمر مثيرا لخيال الناس وتساؤلاتهم لماذا هذا ذكى وذلك غبى ولماذا هذه السيدة جميلة وشقيقتها ليست على ذات الدرجة من الجمال وهكذا، غير أن كل ذلك - فى التحليل النهائى - يؤكد على أن التنوع ظاهرة كونية ومن ثم قبول الآخر.

بعض البشر يحركهم الماضى فيتخلفون، وآخرون يتطلعون إلى المستقبل وعادة يتقدمون، ولا يوجد من هو سلفى بالتمام والكمال وإلا انعزل عن العالم وصار كأنه من أهل الكهف، وإن كان مستقبليا فقط يصبح حالما وأهما وكأنه فاقد الذاكرة، ولذا فإن أغلب البشر «بين بين» وأنا شخصا ممن يدرسون التاريخ بهدف رؤية المستقبل ... وكان هذا - وسيظل - توجهى فى الكتابة والفكر.

وبعض البشر متشائمون ويتوقعون - من خلال خيال مريض - العديد من الأحداث المؤسفة قبل أن تقع، والبعض الآخر أميل إلى التسامح والتفاؤل، وفى اعتقادى أن التفاؤل أو التشاؤم هى توجهات وخصائص غالبا ما تولد مع الإنسان، وبعض البشر

قادر على تعديلها في حدود ضيقة لقناعاته التي يكتسبها في رحلة الحياة.

وفي هذا الإطار - ومن منطلق ذاتي متفائل ولأن رؤيتي مستقبلية - لذلك رغبت في أن يكون عنوان هذا الكتاب عما يمكن أن يحدث في المستقبل القريب أي «مابعد عام ٢٠٠٠» وهو ما يسمونه باختصار «٢٠٠٠ +».



ولدت عام ١٩٢٤، قعشت حتى الآن معظم أحقاب القرن العشرين من العشرينات حتى منتصف التسعينات وأتمنى أن يمتد بي العمر - والأعمار بيد الله وفي علمه وحده - أن أعيش لأرى فجر القرن القادم أي أن أحتفل بمقدم أول يناير عام ٢٠٠٠ لأنه سيكون يوماً فاصلاً أو يوماً مفصلياً بين عصر وعصر، فهو علاوة - على كونه بداية للقرن ٢١ أيضاً بداية لألفية ميلادية ثالثة تبدأ من عام ٢٠٠١ إلى عام ٢٩٩٩ وهو مدى هائل من التاريخ، لا بد وأن سيشهد أحداثاً عالمية هائلة لا يمكن التنبؤ بها، لأن التقدم العلمي وتداعياته يسير بمعدلات متسارعة، وسيتغير نوع الحياة والحضارات على سطح الأرض، ونتوقع خلال هذه الألفية الميلادية عالماً جديداً تماماً، حتى توجد تنبؤات بأن الأحوال المناخية قد تواجه بعض التغيير.

خلال القرن العشرين - وفي الحقبة التي عشتها فيه وكأنها  
قطرة في بحر الألفية الميلادية الثانية - عاصرت الحركة الوطنية  
المصرية، وتوهمت - كما توهم معظم جيلي - أن حصول مصر  
على استقلالها - أي أن يحكمها أهلها - سيكون بداية لعصر  
جديد تزدهر فيه مصر وتقل الفجوة الحضارية بين مصر والعالم  
المتقدم، ولعل كثيرين مثلي - في دول أخرى مثل الهند أو الجزائر  
أو المكسيك أو غيرها - قد توهموا مثلما توهمت ، وإذ بنا جميعا  
نخرج - لا أقول من حلم إلى آخر - بل من إحباط إلى إحباط،  
ثم تصادف أن حلمت - مثل غيري - بأن العدالة الاجتماعية  
أو «الاشتراكية» ستحقق حلم البشرية وتقرب الفوارق بين الطبقات  
وربما كان تعاطفي وانتمائي إلى الاشتراكية انعكاسا لمودتي  
وانحيازي لبسطاء الناس أي «المستضعفين في الأرض»، وفي  
حدود الحقبة الزمنية التي عشتها، تصاعدت أسهم الأفكار  
الاشتراكية حتى طرحت عبارة «حتمية الحل الاشتراكي» ولكنها  
هوت مع تفكك الاتحاد السوفييتي في أواخر الثمانينات، غير أن  
تعاطفي مع بسطاء الناس لم يتغير بل لعله يتعاظم مع الزمن،  
وهكذا تولد لي احساس داخلي - قد يكون أقرب للحدس -  
بأن عام ٢٠٠٠ أو أي وقت قريب منه، قد يكون ١٩٩٨ أو ٢٠٠٥  
وحتى ٢٠٢٠ «وهو مدى لن أراه» ستحدث تغيرات هائلة في  
المجتمع في مواقع كثيرة من العالم لأن ثورة المعلومات ستفرض

«الشفافية» وسيكون حجب الأسرار محدودا، فتاريخ العالم «ما قبل عام ٢٠٠٠» فى معظمه مزيف لأن معظم أسرارہ قد ماتت فى صدور أصحابها، ولا يروى التاريخ الصادق إلا النقوش التى حفرها الإنسان على الحجارة أو الأسطر القليلة التى لم تحرق أو تبلى فى شكل ابتهاال أو تأملات كانت مسجلة على ورق البردى أو ألواح الطين أو الكتب المنسوخة أو المطبوعة.

ومن ثم فإننى أتوقع للألفية الميلادية الثالثة تاريخا هائلا على الرغم من الظلام الثقافى والتفكك الاجتماعى داخل كثير من الدول وتعاضم الصراعات بين الأعراق والأديان والمذاهب.

وفى التاريخ القديم، كان ظهور المسيح علامة مهمة على طريق التطور الإنسانى، فجعلوا من هذا الحدث علامة على الطريق، وفى هذه الحقبة حدثت تغيرات هائلة فى منطقة البحر المتوسط وكان مركز العالم القديم ثقافيا وحضاريا .

إن أحدا لايعرف متى ولد المسيح بالضبط ، ولكن المسيحية انتشرت وفرضت أوضاعا جديدة فى العالم القديم وفى هذه المنطقة بالذات كمفاهيم ومبادئ ودين، وبالفعل صرنا نؤرخ السنوات ونسميها « ما قبل الميلاد » ونشير إليها "Before Christ" ثم «ما بعد الميلاد» A.D. «من الأصل اللاتينى» "Anno Domini" والتى ترجمتها بالانجليزية "In the year of our Lord".

وينطبق ذات النهج على سنة هجرة الرسول من مكة إلى المدينة حتى يطلق على السنوات السابقة لها عصر «الجاهلية»، أما الحقبة والسنوات التي تلتها فقد صارت تقويماً جديداً متبعاً في كل أنحاء العالم الإسلامي ويعرف بالتقويم الهجري وما نحن نعيش عام ١٤١٦ هـ .

وربما يتفق - فيما بعد - على أنه في تاريخ ما قرب عام ٢٠٠٠ ستختلف القيم والمفاهيم لتتقل البشرية من حقبة إلى أخرى، «أو هذا ما أتمناه على أي حال» ولذلك أتوقع أن ترقيم السنوات بأرقام «٢٠٠٠ +» للتعبير عن حقبة «ما بعد عام ٢٠٠٠» وأتوقع أن أحوال العالم ستتحسن حقبة بعد أخرى وقرناً بعد قرن، ولكنني لست وأما فأتصور أننا على عتبة مجتمع مختلف عن عالمنا يوم أول يناير عام ٢٠٠٠ أو بمعنى أدق مع بداية الألفية الميلادية الثالثة في أول يناير عام ٢٠٠١ لأننا أمام سنوات قليلة جداً لنصل إلى هذا اليوم، ولكنني أتوقع أنه كلما ذهبنا عمقا في الألفية الثالثة ستتغير أمور كثيرة، وأكاد أكون على يقين أن عام ٢٠٥٠ سيكون العالم مختلفاً - ولو قليلاً - عن واقعنا اليوم، وأما ما ستصير عليه الأحوال عام ٢٢٠٠ أو ٢٤٠٠ فهذا أمره عند ربي لأن التغيرات التي سيشهدها هذا العصر ستفرض عالماً مختلفاً تماماً ربما يصل إلى التغيرات في الظروف المناخية والبيئية والتي

ستؤثر بالتبعية على الإنسان، فتختفى الفوارق العرقية والدينية والمذهبية وربما تدخل متاحف التاريخ وقتها.

ولا بد لي في هذا الإطار أن أسجل أنني لست فخورا من خلال ما قرأت - بتاريخ البشرية في حقبة ٢٠٠٠ - «أى ما قبل عام ٢٠٠٠» فهي - من وجهة نظري - كانت حقبة غير متحضرة، لأنها مملوطة بالحروب والصراعات والتعصب على الرغم من التقدم الفكرى في عالم الأدب والفلسفة منذ الحضارة اليونانية إلى الآن ، وعلى الرغم من التقدم العلمى الملحوظ منذ الثورة الصناعية في أوروبا في القرن السابع عشر.

في مرحلة «٢٠٠٠ -» كانت البداية مأساوية، فمع ظهور المسيحية قامت الإمبراطورية الرومانية القديمة باضطهاد كل من اعتنق الديانة الجديدة لأنها جذبت الملايين والذين شعروا أن هذا العقد الجديد قد حررهم من قيد وعبودية وتمايز أهل روما عاصمة الإمبراطورية، وكان القتل على الهوية جماعيا بطرق وحشية إلى أن أصدر الملك تيودوسيوس مرسومه الشهير عام ٣٨٩م بإغلاق المعابد الوثنية وإعلان أن المسيحية هي الدين الرسمى للدولة، ومع انتشار المسيحية - وحتى قبل أن يعلن انتهاء عهد الوثنية - دخلت حضارات ذلك الزمان القديم في صراعات فقهية. كانت تسمى وقتها «لاهوتية» تمثلت في الجامع المسكونية «أى المؤتمرات الدينية الدولية بلغة عصرنا الآن» أشهرها وربما أولها كان في مدينة نيقية

عام ٣٢٥م ثم فى القسطنطينية عام ٣٨١م ثم فى أفسس عام ٤٣١م ثم كان الانقسام الكبير عام ٤٥١ فى مجمع خلقيدونية، واضطهد المسيحيون بعضهم بعضا وتحولت الديانة إلى صراع سياسى بين أتباع عقيدة الملك واذك سموا بالملكانيين وتم تعبئة الجيوش للحرب والغزو لقهر الدول التى تمسكت بالعقيدة القديمة المسماة بالأرثوذكسية واستمرت هذه الحروب المذهبية إلى أن ظهر الإسلام قبل منتصف القرن السابع الميلادى بقليل وعاصر العالم كيف كانت تشن حروب بسبب الاختلاف المذهبى لقهر الكنائس أو الشعوب التى لاتدين بمذهب الملك البيزنطى، وفى هذا المناخ التاريخى تم فتح مصر - بالتراضى - لأن قبط مصر رحبوا بالغزاة العرب لأن الحكم الجديد سيخفف عنهم عصر «هرقل» الذى أسماه «عصر الاضطهاد العظيم».

وفى منتصف القرن السابع ظهر الإسلام فكان نقطة تحول جديدة فى تاريخ تلك الحقبة، ولكنه عانى - مثل المسيحية - من صراعات مذهبية بين السنة والشيعة مع انتهاء فترة الخلفاء الراشدين، فتوسع من خلال الغزوات والفتوحات إلى أقطار كثيرة حتى أصبح دولة أو امبراطورية واسعة الانتشار حتى وأن كانت تحت مسمى «الخلافة» وصارت فى مواجهة المملكة أو الإمبراطورية المسيحية المقابلة على الجانب الشمالى من البحر الأبيض المتوسط، وظل الصراع بين الملكتين - ولا أقول بين الديانتين - محتدأ

وبالذات عند الأطراف أى عند دول التماس، فى اسبانيا غربا وفى تركيا شرقا، وكان الارتداد فى اسبانيا حيث عادت إلى المسيحية بعد أن كانت تدين بالإسلام، وفى الجهة المقابلة الشرقية تحولت تركيا «أو أسيا الصغرى كما كانت تسمى بلغة هذا العصر» من المسيحية حيث كانت القسطنطينية عاصمة الإمبراطورية البيزنطية لتكون الاستانة مقر الخلافة أو الإمبراطورية العثمانية، بعد أن ظل الصراع بين الامبراطوريتين نحو خمسة قرون هى طول الحرب الصليبية.

وبعدها دخلت أوروبا بدايات عصر النهضة والثورة الصناعية، عندئذ بزغ صراع اصلاحي جديد فى أوروبا، فظهرت «البروتستانية» فى مواجهة «الكتلكة» ثم تلى حركة الإصلاح الدينى حركة جديدة تدعو لفصل الدين عن الدولة - على الأقل فى أوروبا - وهو ما صار يشار إليها «العلمانية» .

وبعدها دخل العالم عصر «الأيديولوجيات» المواكبة لعصر الاستعمار الأوروبى لدول أسيا وأفريقيا وحتى أمريكا اللاتينية، فكان طبيعيا كرد فعل للقهر الاستعماري أن تولد حركة الاستقلال الوطنى ومقرونا بها الأفكار الاشتراكية فى القرن العشرين وهى الأمور التى أشرت إليها فى بداية هذه المقدمة.



ما رغبت أن أصل إليه - من كل هذا السرد السريع - هو أن حقبة «٢٠٠٠ -» كانت حقبة حزينة بائسة من تاريخ البشرية معظمها صراعات دينية أو مذهبية بين أجنحة الدين الواحد، فكما حدث انشقاق وحرب بين السنة والشيعة حدث انشقاق وحرب بين الأرثوذكس والمكانيين ثم بين الكاثوليك والبروتستانت وأخيراً في القرن العشرين كان الصراع بين الأيدولوجيات، وربما كان أعظمها وأكثرها أهمية هو المواجهة بكل الوسائل الإعلامية والتكنولوجية - بما فيها حرب النجوم والأسلحة النووية - بين الرأسمالية والشيوعية. وبانتهاء الحرب الباردة بينهما، إذ بالعالم يتحول إلى صراعات قديمة عرقية ودينية ومذهبية وحتى قبلية، وهي حقبة أكثر بؤساً وتعاسة، ولكنني أراها مؤقتة لن تمتد إلى ما بعد عام ٢٠٠٠ بكثير.

أعود فأقول - لأننى أميل إلى التفاؤل ولأن محركى فى الحياة هو المستقبل - لذلك أثرت فى هذا الكتاب أن أجمع بعض كتاباتى - بعد تطويرها وربطها ببعض - على قدر المستطاع - لتكون مثل «حيات المسبحة» - لكى استشرف المستقبل أى حقبة عام ٢٠٠٠ والبعض كتبته خصيصاً لهذا الكتاب، ولأنها فى معظمها تستشرف المستقبل - أثرت أن يكون عنوان الكتاب «ماذا بعد عام ٢٠٠٠» أو «٢٠٠٠ +».

ولقد حاولت - كما سبق أن قلت - أن أجد نوعاً من الربط بين

بعض الموضوعات لتكون سلسلة، ولكن القارئ حر في أن يبدأ  
بأى عنوان يستهويه - فلكل منا مذاقه الخاص للكلمة المطبوعة -  
ولكنها على أى حال موضوعات يمكن قراءتها منفصلة أو متصلة،  
وهو أمر يفضل التسلسل الروائى الملزم فى القصص القصيرة أو  
الروايات الطويلة. وفى تصورى فإن القارئ فى مرحلة عام ٢٠٠٠  
+ سيهرب من نمط القصص المدونة فى الكتب كما سجلها نجيب  
محفوظ وتوفيق الحكيم ويوسف إدريس وإحسان عبد القدوس  
ليهربوا إلى ما يناسب ٢٠٠٠ + فيما يعرضه أسامة أنور عكاشة  
أو وحيد حامد والذان يستشرفان الأدب فى مرحلة ما بعد  
عام ٢٠٠٠ .



هذا وقد قسمت موضوعات الكتاب إلى قسمين كلاهما حول ما  
بعد عام ٢٠٠٠، غير أن مواضيع الجزء الأول حول ما أتوقعه لأن  
يحدث - أو بمعنى أصح - ما أتمناه فى حقبة ما بعد عام ٢٠٠٠،  
فى العالم وفى المنطقة العربية وفى مصر .  
أما الجزء الثانى فهو مجمل ما أراه قيماً ومفاهيم وأخلاقيات  
تناسب الفرد والوطن فى تلك الحقبة ٢٠٠٠ + والتى أراها بداية  
لغد أكثر إشراقاً .

د . ميلاد حنا

مارينا ١٦ أغسطس ١٩٩٥



# تفسيرات هيكلية في البناء العالمي

شهد عام ١٩٩٥ مسلسل الاحتفالات بمضى خمسين عاما على إنشاء الأمم المتحدة، أتصور أن العديد من الكتاب والمفكرين سوف يعالجون «مستقبل» الأمم المتحدة، لأن متطلبات الحقبة القادمة ستفرض على إنشاء الأمم المتحدة أن تلعب دورا أكبر في شئون العالم، ليس فقط في القضايا السياسية والعسكرية الكبرى «كما هو الحال في اليوسنة والهرسك حاليا» وإنما سيتمدد نشاطها إلى القضايا الاقتصادية، وينتظر أن ينشأ «مجلس أمن للقضايا الاقتصادية» ثم نشاط أوسع في مجالات العلوم والثقافة وحقوق الإنسان وتقييم أداء الدول في مجال «التممية البشرية» والأطفال والصحة وما إليها.



غير أن ما رغبت في أن أعرضه اليوم، ليس «مستقبل» الأمم المتحدة فمستقبل أى أمر لا يمكن فحصه دون معرفة «ماضيه» أى تاريخية ولذا رغبت في هذا الموضوع الأول لشرح «ما بعد عام ٢٠٠٠» أن ألقى الأضواء على المتغيرات الهيكلية والرئيسية التى عاصرها جيلى طوال النصف قرن الماضى فى بنية العالم فى مختلف النواحي، فالظروف التى تم فى ظلها توقيع ميثاق الأمم المتحدة عام ١٩٤٥ «وهو العام الذى تخرجت فيه وصرت مهندسا» قد تغيرت كثيرا، لذلك - ولفائدة الأجيال الأصغر سنا - والتى لم

تعاصر التاريخ القريب أثرت أن أطرح بعض المعالم الأساسية لهذه المتغيرات الهيكلية :

① - نشطت حركة التحرر الوطنى واستقلت دول كثيرة كانت قبل ذلك مستعمرات ربما فى موقع ما خلال القرن التاسع عشر، فتغير بذلك المناخ السياسى العام فى العالم، وأصبحت حكومات ورؤساء الدول المستقلة حديثا لهم رأى وقول فى شئون العالم بل كانوا من نجوم العالم - من غاندى إلى مانديلا - بعد أن احتكر الحياة السياسية العالمية زعماء وقادة ومفكرو الدول الأوروبية وأمريكا وحدهم فقد وقع ميثاق الأمم المتحدة ٥١ دولة فقط عام ١٩٤٥، زادت لتصبح ١٢٥ دولة عام ١٩٧٠ وصارت الآن ١٨٤ دولة تمثل كل العالم تقريبا. وصارت الأمم المتحدة منظمة ذات فاعلية، فمن خلال ميثاقها - وبما لمجلس الأمن من سلطة، وبما للدول الخمس الكبرى من حق الفيتو - أمكن بالفعل تحاشى قيام حرب عالمية ثالثة بين دول العالم الأول وصارت أحوال العالم عام ١٩٩٥ غير أحواله عام ١٩٤٥.

② - تبلور الصراع العالمى السياسى - فى تلك الحقبة - فى طور كتلتين رئيسيتين : يقود الأولى أمريكا وأوروبا الغربية حاملة لمبادئ الليبرالية وآليات السوق غير أنها مغلفة بمفاهيم العدالة الاجتماعية مع تطبيق قواعد التصحيح الذاتى من خلال تداول السلطة، والكتلة الرئيسية الأخرى يقودها الاتحاد السوفيتى

وتحمل نظرية أيديولوجية مثيرة لخيال وحلم المثقفين غير أنها لا تحمل داخلها آليات التصحيح الذاتى بالديمقراطية فكان أن تحللت، فاختل توازن العالم، لأن وجود المنافسة بين الكتلتين - كان لنحو ٤٠ عاما - مخرجاً وملاذاً للدول المستقلة حديثاً فانحازت إلى أى من الكتلتين وحصلت على الدعم السياسى والمادى، ولذا أصبح بعض الدول الفقيرة - فى المرحلة الحالية - فى مأزق بل وتحللت بعضها من الداخل لعدم وجود المنافس القوى للقطب الأوحيد وأصبح العالم بعد نصف قرن فى حالة ميومة أى أسوأ من أحواله عام ١٩٤٥ .

(٣) - نتيجة استقلال الدول التى كانت تابعة من قبل إلى دول كبرى عديدة، ظهرت تكتلات عالمية شتى، أخذت فى الأغلب الأعم شكل كتل جغرافية أو أيديولوجية، كان أقدمها هو «الجامعة العربية» والذى جاء تأسيسها عام ١٩٤٥ قبل الأمم المتحدة بشهور، ولكن التكتل العربى لم يحقق ما كان منتظراً منه من تقارب اقتصادى أو سياسى، ثم كانت «منظمة الوحدة الأفريقية»، وهى أيضاً لم تحقق الكثير ولكنها حافظت على استقرار وضع الحدود والفواصل بين الدول التى استقلت حديثاً وثبتتها، ولكن ذلك لم يمنع من تفكك دول بأسرها من الداخل بانهيار سلطة الدولة أو بالحرب الأهلية مثل الصومال ورواندا وأنجولا وغيرها، ثم كانت

كتلة الدول المسماة «مجموعة الـ ٧٧»، ثم محاولات «السوق الأوروبية المشتركة» والتي تحولت مع الوقت إلى «اتحاد أوروبي»، وعلنا نحن شعب مصر نذكر دور الرئيس عبدالناصر في تأسيس «مجموعة دول عدم الانحياز»، والتي تصارع حاليا من أجل البقاء لانتفاء النظام المرتكز على قطبين فقد كان ذلك هو سبب وجودها - كما سبق التوضيح - ولذا فإننا على عتبة تكتلات متعددة جديدة هي سمة القرن القادم وهو أمر سنعالجه تفصيلا في مواضع قادمة .

④ - لعل أهم انجازات البشرية في النصف قرن الماضي، هو ما تم في ميدان العلم والتكنولوجيا في مجالات عديدة لا حصر لها من الطب إلى الهندسة الوراثية والتي كان من أولى ثمارها، ثورة الاتصالات وسرعة نقل المعلومات، فعندما اجتمع ممثلو الدول عام ١٩٤٥ في سان فرانسيسكو، لم يكن التليفزيون إلا حلما يداعب خيال وفكر بعض العلماء على الورق وفي شكل معادلات رياضية ولذا لم يعرف وقتها معظم البشر في أربعة أركان الأرض أهمية ما جرى في سان فرانسيسكو إلا عدد محدود من رجال الدبلوماسية والصحافة، بينما أي حدث أو مؤتمر أو كارثة تقع الآن - في أي موقع من العالم - تنتشر أخبارها بالخبر والصورة في التوالحظة بشكل مثير للخيال، لعل أبرزها ما تم من احتفال توقيع إتفاق طابا بين زعماء وقادة الشرق الأوسط في البيت

الأبيض فى واشنطن يوم ٢٨ سبتمبر ١٩٩٥ فقد أذيع بالصوت والصورة وفى ذات اللحظة فى كل أنحاء العالم وفرض كل ذلك على الحكومات «الشفافية»، لأن الأقمار الصناعية قد حطمت الحدود الجغرافية التى صارت «مختركة»، فقل التعتيم الإعلامى بعد أن كان مسيطرا عليه عام ١٩٤٥.

⑤ - تم فى تلك الحقبة كل ما عرفتة البشرية من انجاز فى مجال «غزو الفضاء»، فقد كان التصور قبل نصف قرن أن المعجزة الكبرى هى، تحقيق فكرة «الطيران» فى الجو مثل «النسور»، فإذا بالإنسان يصبح قادرا على الخروج من سيطرة وقهر الجاذبية الأرضية ويخلق فى الفضاء ويرسو بقدميه على سطح القمر ثم ينشئ محطات فضائية «يسافر» ويحج إليها ويعيش الإنسان داخلها أو خارجها ولدد طويلة وصار الإنسان قادرا على أن يرسل الأقمار إلى مسافات خيالية، لتأتى إليه بصور وبمعلومات عن هذا «المجهول» المترامى اللانهاى، ويسبح خيال الإنسان خارج المجموعة الشمسية وتزداد المعرفة العلمية ، ورغم كل ذلك فإننا لازلنا على عتبة شاطئ المعرفة وسنسبح داخل «الكون» فى القرن القادم بما يتجاوز خيال الأدباء والحالمين، وفى ذلك إدراك لجبروت العقل البشرى وإبداعاته اللانهائية، ورغم كل ذلك فإن الفكر الدينى يزداد قوة ويتحول من صلوات داخل أماكن العبادة ليكون حركات عالمية..!

⑥ - نتيجة لثورة الاتصالات والتقدم العلمى وغزو الفضاء،  
ضممت أهمية الحدود بين الدول فقد صرنا جميعا «بشر» نعيش  
على ظهر «كوكب» واحد، وكنا فى سابق الزمان مدركين التوازن  
فى الحياة الطبيعية من خلال الدين والفلسفة وعلوم الحياة ولكننا  
لم نكن ندرك أن الإنسان قادر أيضا على «تخريب» التوازن  
البيئى، فإن أحد أفضال الأمم المتحدة، أن طرحت قضايا البيئة  
على البشرية كلها فى مؤتمرات دولية كان آخرها فى البرازيل فى  
يونيو عام ١٩٩٢، واكتشفنا أنه لو لم يتعاون البشر على إقلال أو  
منع تلوث البيئة فإن الحياة ذاتها قد تتأثر وتخرّب، وتضاطت  
الخلافات الجزئية حول حدود الدول الهشة من صنع السياسة  
وأصبح الإنسان أكثر إحساسا «بالعالمية» «والكوكبية» وهى  
مصطلحات جديدة تماما فى قاموس اللغات فى كل أنحاء الأرض،  
فتجاوز الإنسان مرحلة «الوطنية» كحد أقصى لطموح جيلنا ودخل  
بُعد جديد سيفزو فكر أجيال قادمة هو الانتماء إلى كوكب الأرض  
أى إلى «الإنسانية» جمعاء، وهو أمر سنطرحه بالتفصيل فيما بعد.

⑦ - قبل نصف قرن كانت أمانى جيلى - كما فى أقطار  
وأوطان عديدة من العالم - هو حصول الوطن على الاستقلال،  
وكأنه نهاية المطاف لحل مشكلات «المواطنين» من فقر وجهل  
ومرض، ثم تحقق الاستقلال بالفعل وإذ بنا نكتشف أن ما تحقق  
هو النذر اليسير، وأن هناك مشكلات من نوع جديد لم نكن ندرك

أبعادها ، وها هي ذى الأمم المتحدة تعقد مؤتمرات دولية تجعلنا نشعر ونعى أن هناك مشكلات مشتركة بين البشر فى مواقع مختلفة من العالم، فأدركنا أن هناك مشكلة «التفجر السكانى» وعقد لذلك مؤتمر فى القاهرة فى سبتمبر ١٩٩٤ ثم مؤتمر يبحث قضايا المرأة، عقد فى بكين فى سبتمبر ١٩٩٥ من خلال التجهيز والاستعداد له ثم جلساته تنشر قضايا المرأة من رؤى حضارات مختلفة لتوجد تقارباً فى وجهات النظر فيعم التفاهم مع الزمن، وفى العام القادم سيعقد فى مدينة اسطنبول بتركيا المؤتمر الدولى الثانى لبحث مشكلات الإسكان فى يونيو ١٩٩٦، وكان المؤتمر الأول فى مدينة فان كوفر بكندا عام ١٩٧٦، وسوف تستمر المؤتمرات الدولية لإثارة وفتح شهية المفكرين ومتخذى القرار حول قضايا العصر والنسبى تبدوا بلا شاطئ أو نهاية، ذلك أن طموحات البشر فى بحر النصف قرن الماضى قد تفجرت وربما فجرت بما يزيد على قدرة البشر والموارد المتاحة .

٨ - فى عام ١٩٤٥ خرجت كل من ألمانيا واليابان كيانات محطمة عمرانياً واقتصادياً وإنسانياً، وفى أقل من نصف قرن أصبحتا من أكبر قوى العالم، وصار كل من المارك الألمانى والين اليابانى من أقوى العملات، وتغيرت مفاهيم وقيم اقتصادية كثيرة، فبعد أن كان الهدف من الاستقلال الوطنى هو إعطاء فرصة

لرأسمال الوطنى لىؤدى دوره فى التنمية الوطنىة - ولذا كانت الممارسة فى النصف الأول من القرن العشرين أن تقيم الدول متاريسها من خلال الحواجز الجمركية - إذ بالحدود الاقتصادية تضمر حتى كادت تتلاشى تدريجيا ثم يصبح رأس المال عالميا، وتختفى «وطنية رأس المال»، ويصبح جذب رؤوس الأموال «العالمية» الشغل الشاغل للحكومات التى استقلت ويزداد عدد الشركات متعددة الجنسية ويصبح تأثيره الاقتصادى وبالتالى السياسى هائلا وضاعطا وتتكون أكبر رابطة - خارج نطاق الأمم المتحدة - ممثلة فى الدول السبع الصناعية الكبرى التى يجتمع رؤساؤها كل نحو ستة أشهر فى أحد أركان العالم، لى يتخذوا قرارات «بعضها نعرفه ومعظمها نرى تأثيراته» ومن خلال أجهزة اقتصادية عالمية ممثلة فى البنك الدولى وصندوق النقد الدولى، فيصير التحكم فى العالم اقتصاديا، وكلها أمور ومظاهر جديدة على خريطة العالم الاقتصادية، وأصبح التنافس على التجارة «عالميا»، فزاد ثراء الأغنياء وانطلقوا للاستزادة من البحوث العلمية وتطبيقاتها، وهبط الفقراء فازدادوا فقرا، ولم يعد الصراع بين الأثرياء والفقراء داخل الدولة الواحدة «على الرغم من ازدياد الهوة داخليا» وإنما أصبح الصراع بين مجمل الدول الصناعية الثرية «والتي يقع معظمها فى الشمال» وبين جملة الدول الفقيرة «والتي يقع معظمها فى الجنوب» حتى فاقَت الصراعات الاقتصادية

وطغت أحيانا على الصراعات السياسية والعسكرية، فكان أن طرح المفكرون (والذين صاروا أيضا «عالميين») فكرة إنشاء «مجلس أمنى اقتصادى» مناظرا وموازيا لمجلس الأمن السياسى والعسكرى ...!

⑨ - على أن أخطر ما تم فى نصف قرن هو أن الدول الكبرى التى تناحرت فى القرن الماضى ثم خاضت حربين عالميتين فى هذا القرن قد استطاعت بالفعل أن تتحاشى - ربما رغما عنها - قيام حرب عالمية ثالثة تهدد أمنها واقتصادها، ومن سخریات القدر أنها نجحت فى أن تنقل ساحات القتال إلى أماكن كثيرة فى العالم الثالث، فقد أحصت معاهد الاختصاص ١٣٨ حربا فى الفترة من عام ١٩٤٥ حتى عام ١٩٨٩ «عندما انتهت الحرب الباردة» ونتج عنها قتلى «أى خسائر بشرية» قدرت بنحو ٢٣ مليون نسمة، واستهلك فى الفترة من عام ١٩٧٠ حتى عام ١٩٨٩ أسلحة تقليدية «على جميع أنواعها» قدرت بنحو ٣٨٨ مليار دولار، كان معظمها من إنتاج دول العالم الصناعى الأول، وهو أمر سنعالجه بالتفصيل فى موقف آخر.

ترى ماذا كان لو إنفقنا جزءاً من هذه المليارات فى تنمية الدول الفقيرة، ألم يكن فى العالم أفضل...!

⑩ - منذ أن أنشئ كل من حلفى وارسو والناطو، ولمدة نحو ٤٠ عاما غرق العالم فى متابعة الصراع الرئيسى بين الأيديولوجية

الرأسمالية الليبرالية وآليات السوق مع التصحيح الذاتى من جانب، وبين الأيدلوجية الماركسية - اللينينية كما طبقت فى الاتحاد السوفييتى وأوروبا الشرقية وغيرها من جانب آخر - وانقسم العالم - كما يحدث عادة فى مباراة الكرة «حيث يوجد أيضا فريقان» إلى كتلتين، وكان الأمل معقودا على انتصار أحد هذه الأيدلوجيات، فירתاح العالم ويصبح خاليا من الصراعات ويشهد تنمية وإنسانية نقية وتعلقت الآمال بخيوط أوهاى، وما أن رفع «غطاء الصراع الأيدلوجى» مع انتهاء الحرب الباردة، إلا واتضح أنه كان يغطى عشرات «وربما مئات» الصراعات التى كانت موجودة فى كتب التاريخ فقط، منها حروب دينية ومذهبية وعرقية وقبلية، عادت إلى السطح بشكل أو بآخر، ولعلها أبرزها مأسى التطهير العرقى فى يوغوسلافيا السابقة وعشرات الصراعات فى أفريقيا ولم يخل عالمنا العربى من حروب أهلية فى لبنان ثم حاليا فى السودان والعراق والجزائر واليمن وغيرها، وسنعود لذلك فى موقع آخر.

مجل القول ؛ هو أن العالم قد شاهد تغييرات مهمة ورئيسية فى جميع مجالات الحياة العلمية والسياسية والمجتمعية والفكرية، يصعب حصرها فى موضوع من هذا الحجم، وإنما رغبت أن أطرح بعض رموس موضوعات ، ليدرك القارئ معطيات السنوات الأخيرة من القرن العشرين وكيف أننا مقبلون على عالم مختلف

تماما مع بداية الألفية الميلادية الثالثة، ويتوقف اتجاه الريح على فاعلية أهل الرأي والفكر فى العالم، فإذا سارت الأفكار المنحازة إلى العرق والدين والمذهب سيدخل العالم صراعات مرة لسنوات طويلة، وإذا بحثنا عن الأرضية المشتركة ونشرنا أفكار «ثقافة الموزاييك» بين الحكام ومتخذى القرار فإن العالم سيجتاز الحقبة «الشريرة» الحالية إلى عالم أكثر رحابة ولسوف نلقى الضوء على التغييرات فى القيم والمفاهيم فى حقبة ما بعد عام ٢٠٠٠ فى الجزء الثانى من هذا الكتاب، إن إحدى سمات ما بعد عام ٢٠٠٠ هى أن أمن الانسان قد أخذ موقعا متقدما عن أمن الدول والحكومات وهى قضية عصرية نناقشها فى الموضوع التالى .



**أمن البشر والشعوب  
يسبق أمن الدول  
والحكومات !**

فى حياة الأفراد والشعوب تجيء الأيام والسنوات حاملة  
لمناسبات ، يقف عندها المرء أو الشعب ، أو حتى الانسانية ،  
لتدارس ما فات والتكهن بما يأتى فى اتجاه تصحيح المسار ، لأنه  
من خلال كل تلك التفاعلات يتقدم (أو يتخلف) الإنسان أو الشعب  
أو حتى الحضارة فى مجملها ، فى قطر أو منطقة أو العالم .

منذ أن أنشئت هيئة الأمم المتحدة عام ١٩٤٥ وصيغ ميثاقها  
فى سان فرانسيسكو ، كان السياسيون والمفكرون أسرى ما  
عايشوه من أهوال حرب عالمية ضروس راح ضحيتها كما يقال  
نحو ٢٥ مليون انسان فقد عم الخراب فى كل مجال من مجالات  
ال عمران والاقتصاد ، دولا شتى ، ولذا كان التوجه العام فى  
صياغة مواد الميثاق يهدف - أول ما يهدف - إلى عدم نشوب  
حرب عالمية ثالثة، أى أن الأمم المتحدة، ومن خلال مجلس الأمن ،  
كانت معنية أساسا بأمن وسيادة الدول والحكومات ، وهو ما تم  
بالفعل إلى حد كبير وأمكن تحاشى وقوع حرب عالمية كما سبق  
الذكر فى الفصل الأول .

وها هى ذى الأيام والسنوات تمضى وصار الاحتفال بمضى  
٥٠ عاما على إنشاء الأمم المتحدة فرصة مواتية للمتقنين والكتاب  
ل طرح وتقييم ما جرى ولوضع تصورات المرحلة المقبلة إذ نتوقع أن  
يتغير اتجاه ربح التوازنات من تقنين المحافظة على سلامة الدول

والحكومات رغم أهمية ذلك إلى قضية أهم وأشمل هي أمن البشر والشعوب .

ونعود إلى الوراء قليلا لنرى تسلسل المفاهيم والاستراتيجيات والحروب ، أى الأمن العسكرى فى العالم خلال نصف قرن على النحو التالى :

\* منذ أنشئت الأمم المتحدة فى ١٩٤٥ وحتى ١٩٨٩ (عندما انتهت الحرب الباردة) ، قامت ١٣٨ حربا ونتج عنها خسائر بشرية قدرت بنحو ٢٣ مليون قتيل ، وذلك بخلاف الصراعات الدامية التى لم يُعترف بها كحروب نظامية ، مثلما حدث فى المجر عام ١٩٥٦ وتشيكوسلوفاكيا عام ١٩٦٨ وجرانادا عام ١٩٨٣ من صراعات وقتل اعتبرت وقتها من الشئون الداخلية لدول ذات سيادة ! وقد يفزع القاريء من ضخامة عدد القتلى وإليك تفاصيل مأساوية :

- عدد القتلى فى الحرب الكورية وحدها وصل إلى ٣ ملايين ، وفى حرب فيتنام كان مليونين .

- معظم هذه الحروب التى رصدت فى تلك الحقبة ، إن لم تكن كلها ، كانت فى دول العالم الثالث ، غير أن التسليح كان يورد من القوى العظمى ، أى من كل من الولايات المتحدة الامريكية أو الاتحاد السوفيتى السابق أو عن طريق بعض من يدور فى فلكهما ،

وذلك بسبب الصراع الايديولوجى الذى ساد فى تلك الحقبة بين الليبرالية الغربية والماركسية السوفيتية ، وكنا واهمين بأننا سندخل حقبة أفضل مع انتهاء هذا الصراع .

\* الخسائر المادية التى انفقت على الأسلحة أمكن تقديرها - وفق التقارير المتخصصة - فى الفترة من عام ١٩٧٠ حتى عام ١٩٨٩ ، كانت مبلغا رهيبا وخياليا ، لو أنفق جزء منه على التنمية لكان حال هذه الدول غير ما هو الآن إذ قدرت بنحو ٣٨٨ بليون دولار كان توزيعها جغرافيا كالاتى :

- فى منطقة الشرق الاوسط ١٦٨ بليون دولار .

- فى افريقيا ٦٥ بليون دولار .

- فى الشرق الأقصى : ٦١ بليون دولار .

- فى جنوب آسيا : ٥٠ بليون دولار .

- فى أمريكا اللاتينية : ٤٤ بليون دولار .

وعلى الرغم من انتهاء الحرب الباردة ، وعلى الرغم من الصعوبات الاقتصادية الفاتكة التى تواجهها العديد من دول العالم الثالث ، فإن تجارة السلاح لازالت مستمرة إلي حد أن الدول الخمس دائمة العضوية فى مجلس الأمن (أمريكا وروسيا وانجلترا وفرنسا والصين) توفر ٨٦ في المائة من السلاح الذى تستورده دول العالم النامى . وفى ١٩٩٢ - على سبيل المثال - كانت

امريكا وحدها المصدر لنحو ٤٦ في المائة من جملة سلاح العالم النامى . ومن عجب أن يكون الدافع الانسانى وراء هذا التدفق هو توفير العمل فى معظم هذه الدول المتقدمة ، والتي دخلت إليها ألمانيا أخيرا . وكان أن استمر تدفق الأسلحة إلى الدول الفقيرة فالأثرياء ينتجون السلاح لوقف نزيف البطالة فى بلادهم والفقراء يقعون فى مصيدة وهم أن السلاح يوفر الأمن .

ومن الأمور المقلقة حاليا ما يمكن أن يشار إليه باحتمالات الحرب التى تحدث مفاجأة وكأنها حوادث تصادم السيارات لمجرد أن هناك أسلحة متوافرة لدى العديد من الدول . وصار ذلك مصدرا أساسيا للخطر ويعرض أمن البشر لمجرد أن بعض الحكومات تملك سلاحا مغريا لها باستخدامه .

ويزداد الامر عجبا ، فالمبالغ الهائلة - التى ذكرناها استنزفتها الاسلحة التقليدية وحدها - كانت هزيلة اذا ما قورنت بالترليونات التى انفقت - ولم يمكن حصرها بعد - فى مجال الأسلحة النووية على أنواعها وأشكالها ، حين كان السباق على أشده بين امريكا والاتحاد السوفيتى بما فى ذلك برنامج غزو الفضاء وقد يقال ، ذرا للرماد فى العيون ولايجاد مبرر يقبله العقل، انه بسبب هذا السباق فى التسليح النووى ، لم تلجأ الدول الكبرى إلى حرب عالمية ثالثة ساخنة ! ولكنه - على أى حال - ثمن باهظ جدا ، واذا تصورنا ، بالخيال ، ان هذه المبالغ الخرافية

كانت قد انفقت فى تنمية العالم الثالث فريما ما كانت الظروف الموضوعية فى الدول الفقيرة الآن بهذه المؤسسة الدامية . ومن الأمور التى لم تطرح بعد للمناقشة كيف كان سياق التسليح بما فيها النفقات الباهظة التى تحملتها أمريكا فى برنامج حرب النجوم ربما كانت أحد أسباب تفكك الاتحاد السوفيتى والذى كان يلهث فى تحمل الأعباء حتى يستمر قوة عظمى فى مجال التسليح وغزو الفضاء على الأقل إلى أن إنهار من فرط اللهث الذى أرهاق اقتصادياته ولكنه أيضا ثمن باهظ خصوصا أن تفكك الاتحاد السوفيتى قد أوجد حالة من الخلل فى التوازن السياسى العالمى وكانت دول العالم الثالث أول الضحايا لهذا الخلل .

والامر الجدير بالذكر ان الرغبة فى امتلاك اسلحة نووية لم تكن مقصورة على الدول الكبرى وانما وقعت فى فخ الاحساس بالامان و«الوجاهة» و«المباهاة» من خلال مجرد امتلاك اسلحة نووية . دول كثيرة مثل اسرائيل والهند وكوريا الشمالية والبرازيل والارجنتين وباكستان ، وحتى جنوب افريقيا ، ولكل منها مبرراته المحلية . ولكن الانفاق على هذه الاسلحة باهظ التكلفة ، لن يوفر الامان للحكومات الا لفترات وجيزة جدا من الزمن .

والآن وبعد تفكك الاتحاد السوفيتى هناك بعض الدول تتبارى من أجل الحصول على المواد أو الاسلحة النووية والتى كانت لديها هذه المواد إما مخزونة أو تنتج فى هذه الدول والمناطق وقت أن

كانت جزءا من الاتحاد السوفيتى مثل اوكرانيا والدول الاسلامية  
الاسيوية وغيرها ، وهو امر تتوهم الدول الكبرى انها قادرة على  
السيطرة عليه .

وهكذا انتهت حقبة الحرب الباردة ، بعد أن انهكت عشرات  
الدول النامية باستنزاف مواردها فى اسلحة تقليدية من اجل  
حصول تلك الدول والحكومات على الأمن لمجرد إحساسها بالقلق  
من دول مجاورة أو احتمال التعرض لهجوم لم يتم .



وإذا قارنا كل ذلك بما يحدث حاليا ، ومنذ سنوات قليلة نجد  
أن الوضع قد أصبح أكثر مأساوية . إن حلم «نظام عالمي جديد»  
خاليا من الحرب كان وهما ، فقد شاهد العالم نحو ثلاثين صراعا  
مسلحا خلال السنوات من عام ١٩٨٩ حتى الآن، بعضها انتهى  
والبعض الآخر مازال مستمرا . ولكل من هذه الصراعات المسلحة  
ظروفه التاريخية والمحلية ، فهناك فى أفريقيا الملايين الذين قتلوا  
ثم مئات الالوف المعذبة المشردة فى العراق أو فى السجون .  
واتضح لمعظم الحكومات والدول ، التى لاتزال تعتمد فى وهم أمنها  
أن شعوبها والمحكومين فى كنفها لايشعرون بأمان مقابل .  
فمعطيات العصر قد أوجدت ظروفًا جديدة تماما فرضت على  
البشر حالة من القلق العام ، نذكر منها :

① - منذ انعقاد المؤتمر الدولي الأول حول البيئة في استوكهولم عام ١٩٧٢ زاد إحساس البشر بخطورة تلوث البيئة لأسباب محلية تؤثر بالفعل على انتشار مرض السرطان وغيره ، وهناك ظروف أخرى غير محلية بل صارت عالمية بدرجة أكبر ، مرتبطة بثقب الاوزون وارتفاع درجات الحرارة وزيادة نسبة ثاني أكسيد الكربون وقطع الغابات وارتفاع منسوب المياه في البحر وما إليها فكلها قضايا جديدة تعكس صفو الأمن الذي كان يتمتع به جلدنا .

② - أصبح العالم - ومن خلال ثورة انتقال المعلومات - قرية صغيرة ، حيث أخذت أجهزة الاعلام تتناقل أخبار الكوارث الطبيعية والاقتصادية حول العالم في ثوان ، ويزداد قلق الناس ، بالقالى ، على الاوضاع الاقتصادية بالذات التى تتدهور فى اماكن كثيرة ، فهناك خطر كساد عام يمكن أن يفقد الملايين قيمة مدخراتهم الكبيرة أو الصغيرة ، وهناك أخبار سعر الصرف والتضخم وأسعار الفائدة وما إليها ، وهى تخلق مناخا عاما من التوتر والقلق الحالى والمستقبلى ، ثم هناك أخبار البطالة الصريحة والبطالة المقنعة والتى سيقترتب عليها حالة من القلق العام على مصير الجيل الصاعد من اولاد الاسر الحالية والتى تنفق وتستثمر من أجل تأمين المستقبل بتعليمهم ، وغير ذلك من أمور أصبحت مطروحة وعامة فى معظم الدول النامية وبين غالبية

الطبقات الاجتماعية بمن فيهم بسطاء البشر نتيجة طموحات مشروعة لم تكن ظاهرة على السطح قبل نصف قرن . وفي مصر مثلا كانت القرى تنام مع الغروب وتستيقظ في الفجر . وطموحات سكان الريف كانت محدودة فإذا بأبنائهم يحلمون بنماذج الحياة في هوليوود وميامي ولندن وباريس وغيرها .

(٣) - مع انتشار المعرفة والوعي بحقوق الانسان والمواثيق الدولية الخاصة بذلك ، ظهرت حالة من القلق العام نتيجة تجاوزات الحكومات لمواثيق حقوق الانسان على أنواعها ، وصارت مشكلات التعذيب وتقييد الحريات والقتل بدون محاكمات والاختفاء القسري كما في حالة د. منصور الكخيا اللبى والإمام الصدر الشيعي حالات ليست نادرة وما إليها من القضايا اليومية التي تسلب البشر حقهم في مناخ آمن ومستقر .

(٤) - كان التصور أن الصراع الرئيسى بين الايديولوجية الليبرالية - ممثلة في نظام رأسمالى متطور - وبين الماركسية على أنواعها شرقا وغربا - والتي كان البعض يصورها وكأنها حلم الانسان في مجتمع تتساوى أو تتقارب فيه الفئات الاجتماعية من خلال ما قدمته الايديولوجية من «صراع الطبقات» - عبر نصف قرن قد طفى وغطى حتى طمس صراعات قديمة استمرت لقرون مضت . وتوهم البعض أننا في الطريق إلى مجتمع لا طبقى أو تتقارب فيه الفروق الاجتماعية . وإذ بنا - عقب انهيار الاتحاد

السوفيتي - نكتشف أن معظم الصراعات القديمة يعود للظهور على السطح ، وأننا كنا نغطي كل تلك الاحقاد القديمة المدفونة بغلالة من الصراع الايديولوجي والذي ما ان رفع أو تحطم بانتهاء الحرب الباردة حتى ظهرت كل «العورات» القديمة وعادت الخلافات الدموية حول الاعراق واحيانا بين القبائل من عرق واحد كما في أفريقيا ، ثم الخلافات والنعرات القديمة الدينية والمذهبية كما في العراق وتركيا وأفغانستان والسودان .

ثم اشتدت حدة الصراعات في اماكن عدة لكي تحمل السلاح وحتى الاديان التي كانت سمتها السماحة والحب ، اذا بها تجمع الناس على كراهية الآخر . ويظهر العنف والارهاب والتعصب بصور مختلفة فكل ذلك أوجد حالة من القلق العام ، مما أدى إلى هجرة ملايين البشر إما إلى دول اوروبية ، أو هربا من الجوع وفقد البشر والمواطنون العاديون حالة الامن التي كان يتمتع بها أجدادهم على الرغم من ارتفاع مستوى المعيشة والتعلم والوعي . وبعد أن كان الدين عامل طمأنينة داخلية ، صار حركات سياسية منظمة تتطلع للحكم وتحارب في سبيل ذلك ولها مواردها المالية بعضها معلن ومعظمها خفي .

ولعل ابرز هذه الصراعات قاطبة - في المرحلة الحالية - تلك المؤسسة الدموية التي تعيشها يوغوسلافيا السابقة ، فبعد أن كانت تنعم باستقرار ظاهري لنحو ٤٠ عاما ، أي طوال فترة حكم

الرئيس تيتو، وما بعدها بقليل ، حتى كنا نحن زوار تلك الدولة نجد صعوبة حقيقة في اكتشاف الفروق بين اهالى المناطق المختلفة . ولكن ما ان رحل تيتو وسقط النظام الاشتراكى حتى فتحت كل الجروح والاحقاد والاثارات القديمة ، وبدأ العالم يتعرف على اعراق وديانات مزقت يوغوسلافيا إربا ، ثم سيطرت ثلاثة عناصر رئيسية وهى : الصرب (وهم اساسا مسيحيون ارثوذكس وبالتالي مؤيدون من الجبهة الشرقية الارثوذكسية بزعامة روسيا) ثم الكروات (وهم الكاثوليك حيث لديهم تأييد ودعم من العالم الكاثوليكي فى الغرب) ثم المسلمون (ولديهم تأييد واسع من كل أنحاء العالم الاسلامى) . ولذلك فإن هذا الصراع لن ينتهى بسهولة لكثرة المتدخلين والمؤيدين .

وهكذا سيطرت قضية البوسنة والهرسك ، على كل وسائل الاعلام وصارت خبرا اول فى معظم دول العالم بسبب انتمائها إلى أحد هذه الكتل الرئيسية بشكل أو بآخر وتشعر أوروبا والدول الاسلامية بالقلق بسبب احداث التطهير العرقى واغتصاب النساء ولكن الكل يده مغلوله لأنه غير قادر على انهاء هذه المأساة البشعة.

ويضاف إلى كل تلك العوامل ، الموقع الجغرافى للبوسنة والهرسك فى قلب أوروبا وخشية كل الاطراف من ان يمتد لهيب الصراع إليها ، خصوصا ان سراييفو كانت الموقع الذى تفجرت

منه الشرارة التي اشعلت الحرب العالمية الاولى ولذلك ظهر منذ العشرينات مصطلح «البلقنة» ليعبر على الصراعات الداخلية في منطقة البلقان كنقطة فاصلة لالتقاء الحضارات وبالتالي الصراعات . ولكن «البلقنة» اصبحت مرضا واسع الانتشار ، في مواقع كثيرة .

ولعل هذه الحرب بالذات هي التي عززت نظرية «حتمية الصراع بين الحضارات» التي طرحها صموئيل هانتجتون كما سبق أن اوضحت في دراسة سابقة ان اقدم «البديل الانساني» النابع من «الشرق العربي» الذي يعتمد على الحوار بين الحضارات ومولد «ثقافة الموزاييك» اى قبول الآخر ، ويتضمن ذلك المنافسة الصحية والمعايشة بين المجموعات البشرية المختلفة ، لأن التنوع ظاهرة كونية .



ولم يخل عالمنا العربي من هذه الحروب والصراعات الداخلية ، مثل تلك الحرب الدائرة بين شمال وجنوب السودان منذ سنوات ، وهي تحمل ملامح عرقية ودينية معا ، ولذلك تراجع السودان الذي كنا نعتبره «سلة القمح والغذاء» للعالم العربي لوجود نحو ٢٠٠ مليون فدان يمكن أن تستزرع باستثمارات وتكنولوجيا متوافرة في المنطقة العربية وإذا بنا نجد ملايين اللاجئين من السودانيين

فى مصر وغيرها من كبار الأثرياء والزعماء إلى أبسط البسطاء  
من البشر ، فعم القلق داخل السودان وخارجه وتبخرت أحلام  
التنمية ، واحتمالات وجود البترول .

والجزائر التى خاض شعبها حرباً تحريرية شرسة فى النصف  
الأول من الستينات ، وقبل أن يزدهر لينعم بما يتوافر له من ثروات  
طبيعية ممثلة فى البترول والمناظر الخلابة للوديان والجبال ، والتى  
كان من الممكن أن توفر سياحة عربية وفرنسية وعالمية ، ثم  
ازدهارا وتبادلا ثقافيا من خلال قبول الآخر والتنوع ، إذا بها  
تصبح مرتعا للاغتيالات والدماء ، وكم حزنت لرحيل يوسف فتح  
الله نقيب المحامين وزميلى فى حركة حقوق الإنسان ، فقد كان  
دائم الدفاع عن حق الإسلاميين فى التعبير الهادئ والمحادثات  
العادلة العلنية ، فإذا به يقتال بيد من حاول الدفاع عنهم ، وغيره  
مئات وآلاف فأتى أمان الأفراد والبشر والثقفين وبالذات النساء  
وأهل البربر وغيرهم ممن لا يحملون إلا سلاح الكلمة والفكر  
والقلم .

ثم كان ما تبقى من جروح وأثار حرب الخليج التى تركت كل  
شعوب المنطقة عموما والجزيرة العربية خصوصا قلقة مضطربة ،  
فلا أهل الكويت - الذين يفترض أن يكونوا سعداء بالعودة إلى  
ديارهم - صاروا آمنين ، ولا أهل العراق الذين ناصروا غزو  
الكويت قد جنوا ثمار المغامرة بل صار العراق خراباً وأهله مثالا

لللبؤس البشرى فى كل صوره ، وتعمل الدول الكبرى على استمرار حالة القلق واللبؤس داخل العراق حتى يكون عبرة عالمية لمن يفكر فى مواجهة ومصارعة الحكام الكبار لعالم ما بعد عام ١٩٩٠ .

وحتى لبنان الذى عانى من الحرب الاهلية نحو ١٥ عاما ، أمكنه تجاوز الحرب الساخنة ولكن أمامه مشوارا طويلا لى يعود إلى الرقص والاغنية فى القرى المتناثرة كالنجوم واللاىء على الجبل الشهير ، ثم التمتع بشعر نزار قباني وغناء فيروز والرحبانية ، لى يبدع من جديد جيل شاب قادر على تقديم امكان المعاشة بين المذاهب والاديان ، كما كان لمئات السنين .

واليمن المسمى بالسعيد ، وبعد أن فرح وتغنى بالوحدة وتطلع للتنمية والتخلص من التخلف إذ به يقع فريسة صراعات قبلية قديمة وايدىولوجية حديثة ، أدت إلى حرب أهلية دامية ، ويعلم الله وحده كم سياتخذ اليمن من الوقت حتى يعود كما كان من سنوات ، وكثيرا ما أسأل نفسى ، لماذا نجحت المانيا الغربية الرأسمالية فى بناء وحدة مع المانيا الشرقية الماركسية . وهما معاً الآن على طريق النماء والتقدم ، ولماذا لم ننجح نحن فى الوحدة بين اليمن الشمالى القومى واليمنى الجنوبى الماركسى ؟ ترى هل هى لعنة ثقافية أو عيوب ذاتية أم ماذا ؟ سؤال مطروح على المفكرين والمتقنين العرب .

ولا أود أن أعدد الصراعات الداخلية في معظم دول المنطقة ،  
ولكن ما رغبت أن أصل إليه هو أننا أمام ظاهرة عالمية قلقه ،  
لاستطيع فيها الدول والحكومات أن تعتمد علي الجيوش والتسليح  
لتوفر أمنها ، لأنها أمام ظاهرة أقوى ، وهي أن البشر والشعوب  
قد صارت قلقه ، وما لم توفر الحكومات الظروف الموضوعية من  
خلال قنوات ديموقراطية وضمانات لحقوق الانسان ، وإيجاد مناخ  
ثقافي لقبول الآخر ، خصوصا أنه لا فضل لانسان على آخر  
بسبب الانتماء إلى العرق أو الدين أو المذهب ، فإن أمن الحكومات  
والدول سيهتز وقد تتوهم الحكومات أن في تعزيزها للقوات  
المسلحة والشرطة ما يوفر لها ولشعبها الأمن ، ولكنها ستجد  
نفسها في نهاية المطاف قد قبضت على الهواء وستفتح كفها لتجد  
خواء داخله .

وإذا كنا في الموضوعات السابقة قد عالجنا مسائل تخص  
العالم في مجمله ، فإن عيوننا - بالضرورة - مركزة على المنطقة  
العربية ولذلك نطرح في الدراسة القادمة أهمية أن تتحول الجامعة  
العربية من كيان استنفذ أغراضه وثبت أن فاعليته محدودة وأن  
الخلل ينبع في ألياته وميثاقه لأنه لا يحمل مفاهيم التصحيح  
والتطور وإذا فإن التصحيح يكمن في إنشاء كتلة رابحة تقيم  
التوازن العالمي مع كل من الكتل الثلاث القائمة في أمريكا وأوروبا  
والشرق الأقصى وتكون الجامعة العربية نواة لتلك الكتلة .





---

## **الجامعة العربية نواة كتلة اقتصادية رابعة**

قبل نهاية الحرب العالمية الثانية بعدة أشهر أنشئت الجامعة العربية ، وبعد الحرب ذاتها بعدة أشهر أنشئت هيئة الأمم المتحدة، وما هي ذى عجلة الزمان تدور ، وتم الاحتفال أخيراً بمضى ٥٠ عاماً على إنشاء الجامعة العربية ، فإذا به احتفال «تشريفاتى» ليس له مضمون بل لعله احتفال حزين لأن الحلم الذى صاحب إنشاء الجامعة العربية لم يتحقق ، فقد كان التصور وقتها أن الجامعة العربية سوف ترفع مع الزمن علم الوحدة العربية أو على الأقل نوعاً من التعاون فى جميع المجالات وإذ بمجموعة الدول أعضاء الجامعة فى حالة خصومة وتمزق ، وكل التمنى هو فى نوع من «المصالحة».

وعلى الجانب الآخر من الكرة الأرضية تم الاحتفال بمضى ٥٠ عاماً على إنشاء الأمم المتحدة وقد عهد بذلك للجنة خاصة تعمل على محاور متعددة وتطلع العالم لهذه السلسلة من الاحتفالات لكى تحدد مسار هذه المنظمة فى الحقبة القادمة بعد أن تقدم انجازاتها فى بحر نصف قرن ، ولعل أول وأهم ما حققته هيئة الأمم المتحدة من خلال أليتها ممثلة فى مجلس الأمن والجمعية العامة أنها تحاشت قيام حرب عالمية لظروف وملابسات كثيرة ، بينما قامت حروب عديدة فى المنطقة العربية بعضها بين العرب وإسرائيل والبعض الآخر بين العرب والعرب وهى أمور اشترتها إليها من قبل .

وفى بحر نصف القرن الماضى أصدرت الأمم المتحدة عشرات من موثيق وعهود حقوق الانسان والأقليات وجهزت لمؤتمرات دولية حول عشرات القضايا ، إبتداء من قضايا وحقوق المرأة إلى مؤتمرات البيئة والاسكان والتنمية الاجتماعية والسكان وغيرها ، ومن خلال تلك المؤتمرات تكون رأى عام عالمى يقرب بين البشر ويحدد البوصلة للأرضية المشتركة للانسانية ، وستحاول الأمم المتحدة فى السنوات القليلة القادمة أن تغير من هيكلها التنظيمية لزيادة فاعليتها ومواجهة متطلبات التغير .

تصادف أن يكون الأمين العام للجامعة العربية الذى جرى فى عهده الاحتفال باليوبيل الذهبى لها ، أحد العمالقة الدبلوماسية المصرية ، وهو د. عصمت عبدالمجيد ، ويتصادف أيضا أن يكون من يطفىء الـ ٥٠ شمعة من عمر هيئة الأمم المتحدة هو أستاذ مصرى فى العلوم السياسية مشهود له من زملائه وطلابه ثم من كل من عمل معه فى الخارجية المصرية - على الرغم من أنه لم يتربع على قمة هذا الهرم - وهو د. بطرس غالى ، ولما أن تعزز وتفخر فى أنها قدمت من يحتل المقعد الأول فى كل من أكبر منظمة سياسية فى العالم العربى وأكبر مؤسسة سياسية على ظهر البسيطة .

ومن هنا تبدو المفارقة فى أن احتفال الأمم المتحدة يقدم انجازات عظيمة مقرونة ببرنامج طموح مدروس لتغيير بنية الأمم

المتحدة لكي تناسب المتغيرات الدولية التي ستظهر مع مطلع الألفية الثالثة ، بينما تبدو احتفالات الجامعة العربية حزينة ألمسها في النغم الرتيب لأمينها العام ، فالعيب إذن ليس في الرجل الذي يحتل الموقع الأول هنا وهناك ، وإنما في الهياكل التنظيمية والقانونية التي تتبع من مفاهيم وقيم ثقافية تبلورت في الصياغة لكل من المواثيق التي تحكم كلا من التنظيمين العالميين .



وعلى الرغم من إننى لست من المتخصصين في القانون الدولي ولا في تحليل التشريعات والنصوص التي تحكم المؤسسات العالمية، ولكن الصياغة العامة لميثاق الأمم المتحدة كانت تحمل بين طياتها قواعد التطوير والتصحيح الذاتى فضلا عن سبل فك المنازعات من خلال إدراك وفهم للقوى السياسية القابضة على مفاتيح اتخاذ القرارات الكبرى ثم كونت عشرات الهيئات والتنظيمات الدولية في جميع المجالات ، ولعل أبرزها مجال البيئة ، وقد تربع على قمته مصرى بارع هو الأخ العزيز د. مصطفى كمال طلبة ثم في مجال التنمية الصناعية وتربيع على قمته (وربما كان من منشئها) أستاذنا د. إبراهيم حلمي عبدالرحمن ، ثم كانت المنظمة العظيمة للتربية والثقافة العلوم التي اشتهرت اختصارا باسم «اليونسكو» والتي لانتسى أفضالها علينا في مصر ، ومساهمتها المالية والفنية في إنقاذ المعابد التي كانت ستغرق مع

انشاء مشروع السد العالى، وعلى قممتها اشهر معبد فى العالم  
قاطبة تلك الدرة الفريدة المحفورة فى قلب الجبل وتعرف باسم  
معبد أبوسمبل وبفضل المثابرة والمبادرة من منشئ وزارة الثقافة  
فى مصر المفكر المبدع د. ثروت عكاشة .

وفى ذات الحقبة تمت صياغة ميثاق الجامعة العربية من  
عشرين مادة تتضمن الأمانى الطيبة لتؤكد أن لا قرارات إلا  
بالإجماع وكأننا نبني تنظيما رومانسيا عاطفيا ، ولذلك لم نتوقع  
تضارب المصالح فصار حتما أن آليات الخلاف لاتحل إلا بالحرب  
أو بتجميد نشاط الجامعة العربية وهو ماتم بالفعل عدة مرات كما  
لو كانت مصالح الشعوب المتضاربة هى خصومات بين أفراد عائلة  
واحدة ، وتحل بالطابع القبلى ، وعلى الرغم من اقرار معاهدة  
الدفاع المشترك والتعاون الاقتصادى عام ١٩٥٠ أصبحت هذه  
النصوص مجرد عبارات جوفاء غير قابلة للتطبيق ونتغنى بها وقت  
اللزوم ومن ثم أصبح الهيكل التنظيمى والفكرى فى حاجة إلى  
إعادة النظر أو ما يسمونه بالعمرة الجسمية .

ولعل الاحتفالية التى تأثرت بها - وكانت الدافع لأن أكتب هذه  
الخواطر - هى تلك التى قامت بها جامعة القاهرة تحية للجامعة  
العربية ، ومن عجب أن رئيس جامعة القاهرة - وهو أستاذ فاضل  
ومتخصص فى القانون الدولى وهو د. مفيد شهاب - أدرك بحسه  
الداخلى أن الجامعة العربية (وكل منهما تصادف أن يحمل اسم

الجامعة بمفاهيم مختلفة) في حاجة إلى حماية ، فكان أن أهدى الجامعة العربية «درع» جامعة القاهرة ، لأنها أقدم وأعرق وربما أكثر فاعلية وتأثيرا في كل من المجتمع المصري والعالم العربي علي حد سواء، فكثير من قيادات العالم العربي تلقوا العلم والمعرفة في جامعة القاهرة وباليتم حملوا قيما ومفاهيم أكثر فاعلية .

ومن ثم فرضت القضية نفسها على الواقع المعاش لمناقشة مستقبل ومصير الجامعة العربية ، وهو أمر تناقشه على استحياء كواليس الجامعة العربية ذاتها ، مما يحمل معنى أن فاعلية الجامعة العربية في ٥٠ عاما كانت محدودة للغاية ، لأن المنطقة العربية قد مرت بحروب رئيسة ثلاثة جاءت لتحمل معها شروخا عميقة - وكأنها زلازل - تصدعت من خلالها بنية الجامعة العربية حتى النخاع ، ففي حرب عام ١٩٦٧ ، لم تستطع الجامعة العربية أن تكون آلية التنسيق بين الدول العربية المختلفة والتي كان يتظاهر بعضها بالسعي نحو الوحدة ، بينما كانت هناك محاولات تأمرية تحتية تهدف لتفجير النظم التي كانت مؤهلة للقيام بالوحدة.

ثم جاء الانتصار في حرب أكتوبر ١٩٧٣ ، وكان من أهم نتائج تغيير الموازين العسكرية في المنطقة ثم البدء في مسلسل المفاوضات المضنية الطويلة ابتداء من اتفاق فك الاشتباك عند الكيلو ١٠١ على الطريق بين القاهرة والسويس عام ١٩٧٣ إلى

المفاوضات بين سوريا وإسرائيل في أمريكا والتي تجرى حتى الآن  
عام ١٩٩٥ .

علي أن أهم آثار حرب ١٩٧٣ الاقتصادية والاجتماعية كان  
ارتفاع أسعار البترول بشكل مجنون غير متوقع وغير مسبوق زاد  
من ارياح ومدخرات العرب فخطط بذكاء لضرب العرب بالعرب  
عندما اتضح أن العالم العربى قد انقسم إلى مجموعتين من الدول:  
الأولى هى دول قليلة العدد واسعة الثراء من خلال عوائد البترول ،  
ويقابلها مجموعة ثانية العدد محدودة أو معدومة الموارد ، وهو خلل  
استراتيجى غير موجود فى مجموعة الدول الأوروبية مثلا ولم  
تستطع الجامعة من خلال آلياتها وموائيقها العاطفية الرومانسية  
أن تجد حلا يحقق التوازن السياسى والاقتصادى الذى كرس  
الشرح نتيجة هذه التفرقة ، ولو وجدت آلية التنمية الشاملة فى  
المنطقة بدلا من اهدار الموارد المالية البترولية التى رحلت إلى  
استثمار فى أوروبا وأمريكا - وفى البذخ لخت حدة الصراعات  
فى المنطقة .

ولعل أخطر هذه الشروخ فى الجدار العربى ما جرى عام  
١٩٩٠ عندما اجتاحت صدام حسين دولة الكويت دون إدراك لعواقب  
الأمور ، فاكتشفت دول الجزيرة العربية أن حمايتها هى عند  
الغرب، وليست فى موائيق الجامعة العربية ، ومن هنا كان حتما  
أن يظهر من ينادى بإعادة النظر فى دور الجامعة العربية فى ضوء

إمكاناتها وموثوقيتها وأنه لامناص من البحث عن أهداف استراتيجية تناسب العصر لتجعل مما تبقى من الجامعة (بما تحمل على أكتافها من خمسين عاما هو عبء عليها أكثر منه تاج يوضع على رأسها) ، قادرة على أن يكون بيدها المبادرة وتقود هذه المنطقة ويكون لها دور جديد في العالم ، وألا يقتصر دورها - كما يحاول أمينها العام - على دعوة الدول الأعضاء «للمصالحة وتنقية الأجواء» أو إنشاء محكمة عربية تفض المنازعات فهذه أهداف تصلح لعلاقات أسرية وعائلية وعلى أكثر تقدير قبلية ولذلك في اجتماع وزراء خارجية الدول العربية الذي انعقد في أواخر سبتمبر ١٩٩٥ أوجد حالة عامة من الأحباط .



إن العالم كله يجرى وإن ينتظرنا حتى تلتئم الجروح وتتقارب المشاعر فتتم المصالحة وإنما الدول كلها - بعلم وتخطيط - تسعى لتكوين كتل اقتصادية كبرى تمثل الكيانات التي ستحكم العالم في القرن القادم .

وعلى كثرة ما يظهر على السطح من اتفاقات لمجموعات مختلفة فإن أهمها ثلاثة تكون بالفعل مجموعة النافتا والتي تضم الولايات المتحدة وتحت إيطيها كندا وشمالا والمكسيك جنوبا ، وعندما تعرض الاقتصاد المكسيكي أوائل عام ١٩٩٥ إلى أزمة

كادت تعصف به ، اضطرت الولايات المتحدة أن تقف إلى جواره  
وإلا انهارت الكتلة الاقتصادية الأولى والتي تسعى أمريكا لتكوينها  
تدرجيا لتحتوى فى نهاية المطاف على الأمريكتين شمالا وجنوبا  
حتى وإن أدى ذلك - ولو لفترة محدودة - إلى الاهتزاز الشديد فى  
قيمة الدولار الأمريكى .

ثم هناك المثال العظيم للوحدة الأوروبية ، والذي بدأ حثيثا منذ  
أواخر الأربعينات وتم نضجه خلال مراحل مدروسة عبر ما يزيد  
على ثلاثين عاما ، خطوة خطوة باتقان شديد ، على الرغم من أنهم  
بالفعل شعوب مختلفة تتحدث لغات متباينة ، وكان بينها دم وثار  
عبر حروب قديمة كان آخرها الحرب العالمية الأولى والثانية ، حول  
ما كان يسمى بالعداوة «التقليدية» بين المانيا وفرنسا ، وإذ بهما  
معا يصبحان الركائز الاساسية للوحدة الأوروبية ، والمتوقع انها  
ستحتوى دول أوروبا الشرقية تدرجيا ، ولا أجد أفضل من  
الخطوات المتتالية التى قامت بها مجموعة دول أوروبا الغربية لكى  
تكون هاديا ونموذجا تدرسه الجامعة العربية بدقة واتقان تحاول  
أن تحتذى به ، ليس بالنقل الميكانيكى لخطواته ، وإنما بتحويلها  
وما يناسب الثقافة والتقاليد والاعراف فى العالم العربى أى أن  
يكون الاساس فى التعاون هو المصالح الاقتصادية وتوسيع أرضية  
المناخ العلمى والتكنولوجى .

وهناك الكتلة الثالثة الأعظم التي تكونت في هدوء أيضا وبدون ضجيج في الشرق الأقصى فهي لا تلوح أو تطرح شعارات الوحدة أو التباهي بالتراث ، حيث يرقد هذا التمساح الكنفوشي العظيم في أقصى الشرق فرأسه في اليابان والجسم في الصين والأطراف في الدول الناهضة والتي سميت «بالنمور» ممثلة في كوريا وهونج كونج وتايوان وغيرها وحيث الذيل في الجنوب مع أندونيسيا وماليزيا وسنغافورة وكل منها نموذج فريد يحسن دراسته فريما نبتكر نحن أيضا نماذج جديدة للنمو الاقتصادي .

وفي اعتقادي - كما ناديت منذ سنوات - فإن التوازن العالمي لن يتحقق ما لم تكون مجموعة اقتصادية رابعة وهي كتلة هائلة لها أهمية عظمى من خلال الموارد البشرية والمقومات المالية والاقتصادية وغير أنها للأسف كتلة مفككة حضاريا إذ تشمل مجموعة الدول التي تمتد من مجموعة الدول الإسلامية في آسيا الوسطى ثم تمتد جنوبا لتشمل إيران وأفغانستان وباكستان وشبه الجزيرة الهندية ، ثم تتوسع غربا لتشمل العالم العربي كله ثم أفريقيا بأسرها .

وأتصور أن نواة هذا المشروع العظيم هي الجامعة العربية بالتعاون مع منظمة الوحدة الإفريقية ومع ما تبقى من مجموعة دول عدم الانحياز ومجموعة السبعة والسبعين وغيرها . وفي كل

تلك المجموعات تقع مصر فى موقع القلب وهى ميزة كبرى لديها  
يمكن أن تستفيد منها.



إننى أدرك أنها مهمة شاقة بل لعلها عسيرة ولكنها ليست  
مستحيلة ، وربما تأخذ مراحل طويلة متعددة ومتعاقبة ولكن النواة  
والبداية تتكون من خلال الجامعة العربية ، فهناك مجموعة دول  
مجلس التعاون الخليجى وهى تمثل مصالح مشتركة وتركيبية ثقافية  
مقاربة إن لم تكن متطابقة ، ثم هناك مجموعة دول الاتحاد  
المغاربى العربى وهى مجموعة مفككة لن يكون لها ثقلها إلا  
بانضمام مصر ، ثم لابد من استقطاب باقى دول الوسط (قلب  
الامة العربية) والتى تفكك تنظيمها مع حرب الخليج عام ١٩٩١ ،  
وفى هذا الأمر - ليس من منطلق إننى مصرى - فان لمصر دورا  
خاصا فى تكوين هذه الكتلة الرابعة ، لما لها من موقع فى كل من  
مؤتمر الدول الاسلامية وعدم الانحياز ومنظمة الوحدة الافريقية  
ولكن يسبق كل ذلك موقعها - الخاص من الامة العربية - كما هو  
معروف ومؤكد - وأتصور العالم العربى وكأته خيمة كبيرة تقوم  
على عامود خشبى واحد أو أكثر يحمل قماش الخيمة فى مجملها ،  
فبدون العامود أو الأعمدة الخشبية تصبح قطعة القماش ملقى بها  
على ظهر سطح الكرة الأرضية ، كما أن الأعمدة الحاملة للقماش  
ستكون فى مهب الريح ان هى لم تحتم بقماش الخيمة .

إن الجامعة العربية فى حاجة إلى وقفة طويلة تدرس ما فات  
لتشكيل خطة المستقبل ، ولتكن البداية فى شكل التعاون الثنائى  
المبنى على المصلحة الاقتصادية المشتركة وتبادل المنافع المحدودة  
والضيق الذى سيتسع مع الممارسة ثم فلنوحّد الأرضية فى مجال  
الأمور العلمية والفنية مثل مجال المواصفات والمعايير القياسية  
حتى نتحدث فنيا وهندسيا بلغة العصر ، ولنقل من التباهى بلغة  
الشعر والخيال التى كانت أهم معالم الثقافة العربية حتى مطلع  
القرن العشرين ، وإنما نتحدث ونفكر بلغة الرياضيات والعلوم  
الفيزيائية والتقدم التكنولوجى فهذه كلها مفردات المعاملة فى القرن  
الواحد والعشرين.

إن قلبى مع الأخ العزيز د. عصمت عبدالمجيد فقد تبوأ موقع  
الريان فى وقت الأعاصير العاتية والرياح العاصفة من كل اتجاه  
ولكن غدنا سيكون أكثر إشراقا ، إذا وضعنا الخطط والمفاهيم  
التى تطور الجامعة العربية على نسق ما قامت به أوروبا فى  
المرحلة السابقة ، وهى ذى تقرر بعنف أبواب الوحدة وتفتح  
الحدود بين بعض دولها ، بينما نحن نقاسى من الحصول على  
تأشيرات الدخول والخروج بسبب الجراح والخلافات الأيديولوجية  
فى وقت ندعى فيه أننا نتمتع بمقومات الأمة الواحدة المتماسكة .

دعنا نتعلم من الصين من أن رحلة الألف ميل تبدأ بخطوة واحدة ولكنها خطوة مدروسة تتلوها خطوات في اتجاه تكوين كتلة رابعة عالمية تقيم التوازن وقد يكون ذلك عام ٢٠٢٠ .

ولأهمية دور مصر في خلق الكتلة الرابعة - كما سبق القول - لذلك أفردنا لها دراسة خاصة تحت عنوان «خصوصية مصر».

دعنا نقطع هذا التسلسل الفكري للأحداث بنقد نظرية غربية خبيثة كان لها مفعول السحر في إفساد حلم العالم العربى ما بعد عام ٢٠٠٠ وهى نظرية صموئيل هانتجتون والتي طرح مقولة «حتمية صراع الحضارات» وصدامها فى المرحلة القادمة بعد تفكك الاتحاد السوفيتى ، ثم نقدم بدلا منها نظرية أو مقولة لكاتب هذه السطور مبنية على خبرة مصر فى العلاقة الحميمة بين المسلمين والأقباط فيما أسميته فى دراساتى السابقة وأكدته فى هذه الدراسة تحت مسمى «ثقافة الموازيك» وهو الطرح النظرى الوارد فى الفصل القادم .





**من نظرية « صراع  
الحضارات » الغربية  
إلى مفاهيم « ثقافة  
الموزاييك » العربية**

يعج العالم بمئات الألوف من العلماء والمفكرين والمبدعين فى جميع التخصصات، وينتشرون من خلال قدراتهم على صياغة بحوثهم وأفكارهم فى شكل «أوراق» تقدم وتنشر - من خلال تحكيم وتقويم - فى مجالات محلية أو إقليمية أو عالمية متخصصة. وبين الحين والآخر يستوقف نظر وسائل الإعلام بعض البحوث العلمية أو الفكرية التى تهم قطاعات أوسع من البشر. فنعرف مثلا أخبار «غزو الفضاء» أو الجديد فى مجال الهندسة الوراثية أو الانجازات الطبية مثل احتمالات السيطرة على السرطان أو الإيدز وما أشبه.

وفى هذا الصدد، تختلف بحوث ودراسات العلوم الفيزيائية أى الخاصة بالطبيعة والكيمياء والأحياء والرياضيات وما إليها ثم كل تطبيقاتها فى الزراعة والطب والهندسة أى «التكنولوجيا»، نقول، تختلف كل تلك المجموعة عما يقابلها مما أصبح يشار إليه «بالعلوم الإنسانية» أى المرتبطة بالإنسان من الأدب والفن والتاريخ والقانون والفلسفة والاجتماع والعلوم السياسية وما إليها، فى أن مجمل المجموعة الأولى يناقش بشكل موضوعى مجرد ومحايد لأنه يبدع ويدرس قضايا علمية - وأحيانا عملية - بعيدة عن الذات،

---

\* الدراسة التفصيلية موضحة بالكراسة الاستراتيجية رقم ٣٠ والصادرة عن مركز الدراسات السياسية «بجريدة الأهرام» بعنوان «صراع الحضارات والبديل الإنسانى» فى يونيو ١٩٩٥

لذلك لانسمع عن خلافات حادة داخل هذه المؤتمرات أو من خلال الحوارات المكتوبة عبر المجلات المتخصصة إلا نادرا، بينما الخلافات فى الرأى والبحوث يمكن أن تكون حادة فى مجالات العلوم الإنسانية لأن جزءا منها ينبع من «الذات» أى يحمل الفكر «الشخصى» لصاحب الدراسة أو البحث، لذلك نجد المناقشات والحوارات فى المؤتمرات أو التجمعات أو المجلات التى تبحث هذه القضايا فى العلوم الإنسانية قد تكون حادة وربما صدامية، ولأن معظم العلوم الإنسانية تكون فى متناول وقدرات المثقف العادى لذلك تتحول الخلافات حولها لتكون موضع اهتمام عام.

ومنذ أن عرفنا الأسماء اللامعة فى القرن الثامن عشر وما بعده مثل باستير وفراداي ونيوتن ودارون وانشتين وقبلهم جاليليو وغيرهم كثيرون فى مجال العلوم الفيزيائية ثم جان جاك روسو وفولتير وتولستوى وديكارت وبرنارد شو وأدم سميث وإليوت وفرويد وفيبر وغيرهم، لا أعتقد أن أحدا من علماء الإنسانيات عموما وقضايا فلسفة الفكر السياسى خصوصا - وفى إطار العقود الأخيرة من القرن العشرين - قد اشتهر عالميا مثلما اشتهر د. صموئيل هانتجتون استاذ الفكر السياسى فى جامعة هارفرد بسبب نشره مقالا أو «بحثا» جاء بشكل هادى وبسيط فى مجلة تخصصية أمريكية اسمها «فورن أفيرز» أى «الشنون الخارجية» وذلك فى صيف عام ١٩٩٣ واختار لها عنوان «صراع

الحضارات» فصارت هذه العبارة وكأنها شعاراً لمرحلة ما بعد الحرب الباردة.

فمنذ أن طرح دارون نظرية «البقاء للأصلح» من خلال الصراع بين الكائنات الحية وعوامل البيئة والظروف المناخية وما إليها، حاول علماء الإنسانيات اكتشاف نظريات مماثلة تفسر أسباب تطور المجتمع من خلال أنواع «الصراعات» المختلفة إذ أكد هيجل أولاً أن «الحياة صراع بين أخصداد» ومن خلال ذلك تتحرك وتتطور المجتمعات البشرية ولعل الأديان - في مجملها - تنادى بأن الصراع الرئيسى هو بين الخير والشر ثم تقدم قيما ومفاهيم تسليح الفرد والجماعة لمقاومة الشر بالخير.

وخلال القرن التاسع عشر حاول كارل ماركس أن يقدم تفسيره بأن محرك التاريخ هو «صراع الطبقات» وتحول الفكر النظرى إلى واقع معاش وجسدت الحركة النقابية للعمال هذا المفهوم فى الصراع مع الطبقات البرجوازية الثرية فى انتخابات مثيرة فى أوروبا الغربية ثم حولها لينين من خلال تطوير النظرية فحولها إلى حركة ثورية كان نموذجها الأقوى فى الاتحاد السوفييتى عام ١٩١٧.

واستمر الصراع بين الايديولوجيتين، أعنى الليبرالية الغربية والشيوعية السوفييتية حتى حسم الصراع عام ١٩٨٩ بسقوط حائط برلين ثم تفكك الاتحاد السوفييتى، وبعدها اتضح أن هناك

فراغاً فكرياً وأيديولوجياً، فبادر فرانسيس فوكوياما بسرعة وعلى عجل بنشر كتابه «نهاية التاريخ» كتطوير لفكرة أقدم طرحها عالم أعمق وأسمها «نهاية الأيديولوجيات» إذ كانت نظرية فوكوياما مجرد بهجة واحتفال ليؤكد أن السيطرة كانت وستستمر للفكرة الليبرالية والديمقراطية وآليات السوق، وستظل كذلك إلى «نهاية التاريخ» فإنطلقاً وهج فوكوياما بسرعة.

وفي تلك اللحظة «المناسبة تاريخياً» طرح أو «فجر» هانتجتون مقالا يحمل نظرية في برشامة بعنوان «صراع الحضارات».

ونظر المفكرون والمنظرون حولهم وإذا بالصراع الدامى فى يوجوسلافيا بالذات يؤكد النظرية، فهي نقطة تلاقى ثلاث حضارات هي: الحضارة الغربية ذات الجذور الكاثوليكية البروتستانتية مع الحضارة المسيحية الشرقية ذات المفاهيم الأرثوذكسية مع الحضارة الإسلامية، فاكتملت نظريته شهرة عالمية وبالذات فى العالم العربى والإسلامى لاستفزاز مفاهيم هذه النظرية ومعاداتها للإسلام.

وتتلخص أطروحة صموئيل هانتجتون فى أفكار رئيسية كثيرة - يحسن أن نلخص أفكارها الرئيسية فى أسطر قليلة حتى يمكن طرح «مسودة» لأطروحة بديلة نابعة من عالمنا العربى:

● تتمايز الحضارات واحدة عن الأخرى فى التاريخ والمفاهيم والثقافة والقيم والدين واللغة. وهذه الفروق كلها أو بعضها أقوى من الاختلافات السياسية أو الأيديولوجية.

● إن الانقسامات الكبرى سوف تكون ثقافية وستتحول النزاعات الأساسية لتكون بين أمم (أو مجموعات من الأمم) ذات حضارات مختلفة، ومن ثم سيسيطر على العالم «صراع بين الحضارات» وأن خطوط المعارك ستكون عند الحدود أو خطوط التماس بين هذه الحضارات، وأن التفاعل الرئيسى سيكون بين سبع أو ثمان حضارات هي: الغربية، والكنفوشية، واليابانية، والإسلامية، والهندية، والسلافية الأرثوذكسية، والأمريكية اللاتينية وربما الأفريقية.

● سيضعف دور الدولة كمصدر للهوية وسيحتل ويستغل الدين هذا الضعف لتظهر وتنمو حركات توصف بـ «الأصولية»، فيصبح الدين عاملاً أكثر أهمية من الإحساس بالهوية أى أن الدين سيتجاوز الوطنية ليكون أحد عوامل تجميع الحضارات.

● لقد أصبح الغرب فى أوج عظمته وقوته ، مما سيدفع الحضارات غير الغربية للبحث عن جذورها الحضارية، وصار هناك تبديل وتعديل للمواقف، فقد كانت الفئات الشعبية متشبثة بجذورها الثقافية، فإذا بالموقف يتبدل ويتحول من نقيض إلى آخر، فتصبح النخبة أكثر تشبثاً بجذورها الثقافية وتصبح الممارسات والعادات الغربية أكثر قبولا وربما أنبهارا فى أوساط العامة، وتحول الدين لى يكون فاصلاً بين الأفراد بصورة أكثر من أى فروق أخرى. بما فى ذلك الانتماء العرقى.

ويخلص هانتجتون من كل ذلك إلى أن خطوط التماس بين الحضارات ستحل محل الحدود السياسية أو الأيديولوجية التي كانت قائمة خلال حقبة الحرب الباردة وأن أخطر هذه الصراعات بين الحضارات هو ما بين الإسلام والغرب . ثم يركز هانتجتون على أن أكثر النزاعات توترا وعنفا تتمثل في الخطوط الفاصلة مع الحضارة الإسلامية ممثلة في شكل الهلال الممتد في الدول الإسلامية من أفريقيا حتى آسيا الوسطى وكذا يمتد الصراع ليشمل الحرب بين المسلمين من ناحية وبين الصرب الأرثوذكس في البلقان ثم مع اليهود في إسرائيل ومع الهندوس في الهند والبوذيين في بورما ومع الكاثوليك في الفلبين، وفي النهاية يلقي هانتجتون بالقفاز فيختم ذلك الفصل بمقولة: **حقا إن للإسلام حدودا دموية!!**



ومنذ أن فجر هانتجتون نظرية «صراع الحضارات» بدا الأمر وكأن هناك إتفاقاً مسبقاً في دول الغرب وبأن هذه النظرية بمثابة الصفارة التي تعلن البدء بالتحرك وتم بالفعل بعدها مسلسل هائل من المنظرين الأقل أهمية، ومن خلال وسائل الاعلام المختلفة، تثير نزعات ونعرات الكراهية للإسلام. ففي فرنسا هناك مثلاً ملايين من المواطنين الذين تعود جذورهم إلى تونس والجزائر والمغرب، وقد عاشوا هناك لعشرات السنين وحصلوا بالفعل على الجنسية

الفرنسية ويشاركون في الانتخابات على أنواعها ولرأيهم وزن يعمل له المرشحون ألف حساب.

وكان من نتيجة ذلك أن حركات وأحزاباً سياسية تحمل قيماً فاشية تثير الكراهية ضد المسلمين. وتحصل هذه الأحزاب نتيجة لذلك على نسبة ليست قليلة من الأصوات مما يعنى أن لها تأثيراً في المجتمع الفرنسي.

ويحدث ذات الشيء في ألمانيا ضد الأتراك، وفي معظم دول أوروبا الغربية توجد حملات في كل وسائل الاعلام تبث الكراهية ضد المسلمين والإسلام مستفيدة من أخطاء حركات التطرف والإرهاب ومن ينشرون قيماً سلفية لا تتفق مع العصر. ولكنهم في مجملهم يهـ: يهـونونها واحداً من الإسلام على الرغم من ثراء التاريخ الإسلامي بنقط مضيئة كثيرة.

ومن عجب أن ذات الدول الغربية – وبزعامة الولايات المتحدة الأمريكية – كانت – ومنذ منتصف الخمسينيات – قد تحالفت وشجعت الحركات والأفكار الأصولية الإسلامية (وكذلك المسيحية واليهودية) كجزء من مخطط جون فوستر دالاس عندما كان وزير خارجية أمريكا والذي ابتكر مبدأ أن الأديان – في مجملها – هي التي ستقاوم «الإلحاد» الشيوعي ثم أكد مفهوم أن الإسلام بالذات يحمل أفكار «الجهاد ضد الشيوعية»، وهو الأمر الذي تم تنفيذه بتجنيد آلاف المتطوعين المسلمين المتعصبين ورتب لهم السفر

والتدريب والتمويل لكي ينضموا إلى مجاهدي أفغانستان في حربهم «المقدسة» ضد السوفييت «الملاحدة»، ومن عجب أيضا أن يكون هؤلاء المجاهدون المتطوعون من جميع أرجاء العالم العربي، هم مصدر المتاعب - حاليا ومن سنوات - لأنهم صاروا نواة التطرف والإرهاب في معظم أرجاء العالم العربي من الجزائر غربا إلى الأردن والجزيرة العربية شرقا، ومن ثم صار الصراع «عربيا - عربيا» أو إسلاميا - إسلاميا كما في أفغانستان، مما يعنى أن نظرية «صراع الحضارات» ليست بالضرورة صحيحة أو تستند إلى أساس واقعى ومنطقى سليم.



ومن هنا ظهرت - من وجهة نظرى - الحاجة لنقد ومواجهة نظرية هانتجتون، والتي تبدو أنها تحقق غايات وطموحات السياسة الأمريكية والتي تعتمد - أول ماتعتمد - على ضرورة خلق و«ابتداع» عدو خارجى يهدد «الحضارة» والقيم الأمريكية عموما والغربية خصوصا، ولذا طرح هانتجتون نظريته أو رؤيته - وفي ضوء معطيات الصراعات الحالية - فى أن يرشح الإسلام ليكون العدو المنتظر للغرب، ثم ذهب إلى مدى أبعد - كعقلية فلسفية استراتيجية - فى أن يتنبأ بتحالف بين الإسلام والكنفوشية مجتمعين ومتعاونين فى مواجهة الغرب حتى كتب كثيرون وقعوا فخ رؤيته أن العالم سيتحول إلى صراع بين الغرب واللاغرب...!

وتشاء الظروف أن تظهر وجهات نظر فكرية ناقدة لنظرية هانتجتون وأن يكون معظمها من مفكرين لهم جذور عربية وينتمون إلى ديانات ومذاهب مختلفة فيقدمون أفكارا ناقدا يهدف إلى نزع فتيل العداوة التي يشتد لهيبها يوما بعد يوم. ولهذا الأمر دلالة التي لاتخفى على أحد، ويبدو أنه كما ظهرت الأديان الرئيسية الثلاث من الشرق العربي ربما ينجح الفكر العربي في نزع فتيل الكراهية والحقد والتي ربما تقود إلى حروب وفق نظريات صادرة من الغربا

يذهب عبدالله العروى إلى أن كل المفاهيم التي يمكن أن تفجر الصراع قد استهلكت مثل اللغة والدولة والقومية والامبراطورية والايديولوجية، ولذا لم يعد أمام هانتجتون إلا مفهوم الثقافة كمصدر للصراع، ويستطرد عبدالله العروى نقده على أن مفهوم الثقافة غير واضح وان هانتجتون قد اعتمد على ارنولد توينبي وأن توينبي ذاته قد اعتمد على شيبينجلر، فقد عجز توينبي عن تعريف «الحضارة الإسلامية» لكي يميزها عما سبقها من حضارات فارسية وبيزنطية. ومن ثم فإن هانتجتون ينطلق من مفهوم غامض غير ملموس عن الحضارة والثقافة لبناء تحليلات سياسية يفترض أنها وصفية ومطابقة للواقع، فقد اعتمد هانتجتون على أمثلة ونماذج انتقائية للغاية، ثم تخلص عبدالله العروى إلى أن «هذا الضعف النظرى فى أطروحة هانتجتون يؤثر بعد ذلك على كافة الخطوات التى سار عليها».

أما المفكر ادوارد سعيد (وهو أمريكي له جنود عربية قوية مع انتماء مسيحي) فيرى ان هانتجتون قد استخدم مفاهيم مطاطة ذات حدود شاسعة مثل «الحضارة» و«الغرب»، وكأن الحضارة الغربية كيان واحد، فهناك بالفعل عدد من الحضارات الغربية وينطبق نفس المقولة على الاسلام. فهناك حوار واسع حول معنى الإسلام بين فئات دينية وسياسية مختلفة، وأن حصر الثقافات في مفاهيم ضيقة يعتبر من الأخطاء الكبيرة التي ارتكبت في فكر القرن التاسع عشر وأدت إلى مواقف سياسية قوية عنصرية. ان هانتجتون يعتمد على آراء ومصادر ثانوية وصحفية وسطحية. وليس على دراسة دقيقة لواقع الحضارات والثقافات، ويدعو هانتجتون إلى هيمنة حضارة واحدة محددة على الحضارات الأخرى ويرسم في هذا الإطار خريطة مبسطة للواقع. فيعقد الخلافات الحضارية بدلا من أن يخففها.

والمنظر السياسي د. فؤاد عجمي (وهو أمريكي من أصل عربي شيعي) يطرح رؤيته الخاصة بظاهرة الأصولية - وبالذات الأصولية الإسلامية - وكيف أنها تعبير عن الذعر والارتباك والاحساس «بالذنب» من أن الحدود مع «الآخرين» قد تم عبورها، كما انها تمثل ردا على أخطاء وتجاوزات الغرب وقد لا تكون الأصولية هنا علامة على الانبعاث. فقد تمثل الأصولية ردا على أن العادات القديمة قد فقدت قدرتها على البقاء. ولذا فإن التقاليد قد

تصبح أكثر إلحاحا وأعلى صوتا عندما تتحطم وحينما لا يعود  
الأفراد يؤمنون بها حقا».

ومن كل هذا، فإن ما يطرحه هانتجتون من حتمية الصدام  
والصراع بين الحضارات عموما، وبين الغرب والإسلام خصوصا،  
لا يعدو أن تكون فكرة تود أن تتبناها الجهات صاحبة القرار في  
المجتمع الأمريكي بهدف إنكاء روح العداء بين الغرب والإسلام .  
وكأن الحضارة الغربية غير قادرة على التقدم والإنجاز إلا في ظل  
الإحساس بوجود عدو ما ، وتتجاهل هذه النظرية تلك العداوة  
التقليدية بين ألمانيا وفرنسا والتي أمكن التغلب عليها مما ساعد  
على انشاء «الاتحاد الأوروبي» فأمكن احتواء الصراعات التقليدية  
بين معظم دول أوروبا الغربية وهو الأمر الذي نسعى إليه بتقديم  
البديل الإنساني من خلال مفهوم وممارسات «ثقافة الموزاييك».

ولماذا أذهب بعيدا واتجه في التنظير عند علماء الغرب، إننى  
انظر حولى فأجد كيف استطاع الأقباط والمسلمون فى مصر، أن  
يوجدوا الصياغة الثقافية المناسبة للمعايشة السلمية ويحيث  
أصبحت من المقومات الرئيسية للتقدم والحضارة فى مصر فى  
العصور الحديثة استطرادا لحضارة قديمة تمتد إلى آلاف السنين  
استطاعت خلالها مصر أن تستوعب كل الحضارات التى تفاعلت  
وتعاملت معها لتكون بوتقة من الأجناس فى حضارة واحدة

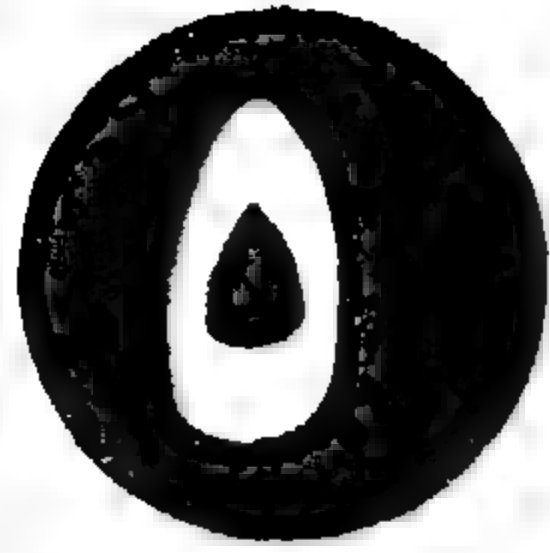
ما زالت تلعب - رغم كل الصعوبات - دورا فى العالم الحديث من خلال التعددية الدينية بتقديم نموذج «ثقافة الموزاييك».

إن للأقباط خصوصيتهم والتي يستمدونها من تمسكهم بالتراث الفرعونى والعقيدة المسيحية التي تحمل عقائد وتراثا وفكرا مركبا وليس مسطحا فانعكس ذلك على شخصية قادرة على التحليل ومعالجة قضايا العصر المركبة والمعقدة أيضا، وفى ذات الوقت هناك معاشية كاملة مع المسلمين حيث التمسك بالعقيدة الإسلامية ولكن من منظور مصرى استوعب الفرعونية والقبطية من ناحية التراث والقيم، إذ استطاع المسلمون فى مصر أن يستوعبوا المذاهب المختلفة من سنة وشيعة فسوف تتكون من ذلك سبيكة اسلامية فريدة، مقبولة. - وليس من الأقباط فحسب - ولكنه مقبول من الفكر العالمى المتوازن وذلك بشهادة كل الأجانب والعرب الذين أقاموا فى مصر ووجدوا إسلاما مختلفا فهو مرحب وقابل لمبدأ المعاشية مع التنوع الحضارى والإنسانى كظاهرة طبيعية كونية.

مجل القول ، هو أن حالة القلق والتشردم مقرونة والتي تسود عالم مابعد تفكك الاتحاد السوفييتى، فى حاجة إلى جهد نظرى وفلسفى وفكرى، أراه يتمثل فى مجموعة نظريات تعج فى العالم الغربى معظمها يهدف إلى سيادة الحضارة الغربية، ولعل صموئيل هانتجتون بأفكاره يمثل بوضوح وصراحة أحد النماذج

الفجوة لذلك، بينما أرى أن العديد من المفكرين من أصل عربى (ومن مختلف الأديان والمذاهب) ربما يكونون فى مجملهم وعلى شتى مشاربهم حاملين لأفكار أكثر انسانية وأكثر تفهما لطبيعة البشر ومعطيات الحياة، فيقدمون وجبات فكرية من مفاهيم مختلفة، كلها تحمل خبرات انسانية لإمكانية المعاشية والتعاون بين البشر بالتعرف على الأرضية المشتركة والبعد عن نقط الخلاف لأن احدا منا لم يختر وطنه أو لون بشرته أو ديانته أو مذهبه أو حتى ذكاته أو ثرائه ولذلك فإن إثارة النزعات الموروثة لا تقدم إلا كراهية وحقد ينتهى إن عاجلا أو آجلا إلى الحرب والقتال. بينما المفاهيم الإنسانية تكتشف الخواص الحضارية المشتركة فتقدم كل مجموعة بشرية ما لديها من خبرات وقيم ومفاهيم فتكون فى مجموعها «ثقافة الموزاييك».

ولن تجد أفضل من توضيح « نظرية الموزاييك » إلا فى مصر والتي لها خصوصيتها التى نطرحها فى الدراسة القادمة حيث يجد القارئ، المصل الواقى لمصر من خلال هذه الخصوصية التى تحمىها من الأعاصير والرياح القادمة من حولها.



خصوصية مصر

الإنسان - فى أى موقع من العالم - كائن مجتمعى لا يستطيع أن يعيش طويلا بمفرده - ولا بد له أن ينتمى إلى جماعة تمارس حرفته أو مهنته. وعندما يتعلم ويعى قد ينتمى إلى حزب أو ايدولوجية وفق ذلك كله وقبله فإن كلاً منا «يرضع» لبن الانتماء الدينى فى مرحلة الطفولة. وقد تنمو أو تضممر وفق الظروف المحيطة أو التركيبية النفسية والتي تختلف من فترة إلى أخرى ومن قطر إلى آخر ومن شخص إلى شخص.

ومن الناحية الجغرافية، ينتمى الإنسان الريفى إلى قريته ثم «يتضخم» الانتماء فيصبح عضواً فى رابطة أبناء المحافظة ولكن الغالبية تعبر هذه الانتماءات الجغرافية الصغيرة لكى يكون انتماءها إلى الوطن كله وهو عادة أقوى الانتماءات.

ويسجل التاريخ كيف أن معظم الصراعات السياسية - وأحيانا الحروب - تبدأ بخلافات قبلية عرقية أو دينية أو مذهبية. وعندما ظهرت الماركسية فى منتصف القرن الماضى، أرادت أن تقدم «الانتماء الطبقي» على كل الانتماءات الأخرى لذا طرحت فكرة أن الصراع الطبقي هو محرك التاريخ. وبعدها تأسس الاتحاد السوفييتى عام ١٩٢٢ ليربط جميع الولايات التابعة لقيصر روسيا. فدعا المواطنين السوفييت لكى يتجاوزوا الانتماءات السابقة والتي كانت تشمل قوميات وأجناسا مختلفة وصاروا جميعا - من الناحية الدستورية - كأسنان المشط متساوين فى

الحقوق والواجبات لافرق بين أرثوذكسى وشيعى أو بين أوكرانى وأذربيجانى.

ولسنا بصدد فحص الأسباب والمبررات والظروف التى أدت إلى تفكك الاتحاد السوفىيىتى فهذه قضية تتردد بين صفحات الكتاب فى مواقع كثيرة نظرا لأهميتها فى تشكيل مابعد عام ٢٠٠٠، ولكن مايعنيننا فى هذا المقام هو فحص كيف أن الزلزال الذى حدث هناك، قد أعاد إلى الأذهان قوة وعمق الانتماءات القديمة أى تلك التى كانت موجودة فى القرن الماضى، وإذ بها تعود وكأنها كانت طاقات مكبوتة فانطلقت إلى السطح وتحولت الى صراعات وأحقاد مثلما حدث بين أذربيجان وأرمينيا كامتداد لمذابح الأرمن فى تركيا ثم القتال بين روسيا الدولة الكبيرة والشيشان الدولة الصغيرة والتى كانت تابعة لها فإذا بالصراع يبدو وكأنه يحمل رائحة القهر الدينى وكنا قد تصورناه من مخلفات العصور الوسطى، ثم ظهرت مشكلات الأقليات التى كان من المتصور أيضا أنها قد ذابت واختفت خلال الحقبة التى سيطر فيها الفكر الماركسى، وإذا بنا نسمع عن أقليات من أصل ينتمى إلى رومانيا فى روسيا، ويقابلها أقليات روسية فى لتوانيا وما إلى ذلك حتى اضطرت الأمم المتحدة لإقرار ميثاق حقوق الأقليات فى ديسمبر عام ١٩٩٢.

وكانت قمة المأساة هو مايجرى من صراعات «دموية» فى يوجوسلافيا حيث امتزجت الصراعات العرقية مع الخلافات الدينية وحتى المذهبية أى بين الكاثوليك والارثوذكس، ثم ما تم من تفكك «سلمى» فى تشيكوسلوفاكيا وأصبحت أوروبا - وكما كان حالها فى القرن الماضى - تعج بكل أنواع التناقضات فهناك الوحدة فى غربها وتفجرات التفكك فى شرقها.



دعنا نتجاوز بسرعة مايجرى فى العالم من صراعات بين الانتماءات عرقية ودينية ومذهبية فقد زاد عددها حتى أصبح لا يعد ولا يحصى، لكى نعود إلى مصرنا الحبيبة، لنتدارس التساؤل المطروح الآن على كل لسان: هل من الممكن لمصر أن تعبر هذه الحقبة - وإلى أن يستقر العالم فى أوضاع جديدة مع بداية الألفية الميلادية الثالثة - هل ستؤثر التفجرات العرقية أو المذهبية على الاستقرار والأمان الاجتماعى، خصوصا بعد أن طرح على رأى العام كل مايتعلق بالإرهاب والعنف حتى تناولت بعض الأعلام مخططات وهمية تقسم مصر إلى أربع دويلات، نقول : إن الاجابة عن هذا التساؤل المحورى تكمن فى أن لمصر خصوصيتها التى تنفرد بها على معظم الحضارات والأمم والقوميات الأخرى، وفى هذا الشأن هناك معالم كثيرة لخصوصية مصر، نلقى الضوء فى عجالة على بعضها:

① - إن مصر - منذ أن وحدها الملك مينا نحو عام ٣١٠٠ قبل الميلاد - كيان مجتمعي واحد بحدوده الجغرافية الحالية. ومن ثم فهي - كما هو معروف ومؤكد - أقدم دولة في العالم، وتوافرت لها ظروف تاريخية جغرافية غير متكررة \* .

وهي - في هذا الأمر - تختلف عن الكثير من الكيانات الأخرى المجاورة، فاستمرت مصر - حتى في عصور القهر والغزو - ولاية لها كياناتها الواحد دون تجزئة سواء أكانت تابعة لامبراطوريات قديمة مثل الامبراطورية الرومانية أو البيزنطية أو حديثة مثل الامبراطورية العثمانية أو البريطانية. إذ لم تنقسم أو تنشط ولم تتداخل أو تمتزج مع غيرها - كما حدث في بلاد الشام أو ليبيا أو العراق أو دول الجزيرة العربية أو معظم دول أوروبا أو أواسط افريقيا السوداء فمعظمها لم تأخذ شكل الدول المستقلة ذات الحدود الثابتة إلا في القرن العشرين. ومن النادر وجود دول ذات حدود ثابتة ومستقرة مثل مصر على الرغم من وجود خلافات غير جذرية مثل الحدود عند الخط ٢٢ ومشكلة حلايب أو عند طابا أو غيرها.

② - إن مصر ليست وحدة جغرافية فحسب، وإنما هي أيضا وحدة تاريخية وعريقة بمعنى أن شعب مصر هو شعب واحد بكل

---

\* لمزيد من التفاصيل يمكن الرجوع إلى كتاب المؤلف «الأعمدة السبعة للشخصية المصرية، إصدار دار الهلال - القاهرة».

المقاييس، على الرغم من أنه - بحكم الموقع الجغرافى - قد امتزج مع أجناس وشعوب أخرى كثيرة، فعبر الزمان واختلط مع الهكسوس واليونان والرومان والعرب والنوبيين والفرس والشركس والأتراك وغيرهم، وقد استطاع الشعب المصرى أن يستوعب كل من استوطنها فيما لايزيد على جيلين أو ثلاثة وبعدها صاروا مصريين بالامتزاج والمصاهرة وهذه ميزة كبرى توضح قدرة الأرض المصرية على أن من يحبها يستوطنها فيصير منها ولذلك فإن مصر بالفعل هى أقدم بوتقة انصهار فى العالم، إذ استعرنا هذه العبارة التى يطلقها الأمريكان على بلادهم باعتبارهم بالفعل من أجناس وشعوب مختلفة يحاول المجتمع الأمريكى أن يجعل منها بوتقة انصهار .

ولاستطيع أن يقدر هذه الميزة أو الخصوصية المصرية - فى هذا الأمر إلا من عايش الخلافات العرقية فى أمريكا بين السود والبيض أو من عايش الفروق العرقية بين العرب والبربر فى الجزائر أو الأكراد والعرب فى كل من العراق وتركيا أو الفروق بين الزنوج «المتعربين» فى السودان.

③ - كان المصريون أول من تعرفوا على أن هناك «حياة أخرى» بعد هذه الحياة. وادركوا أن هناك محاسبة فى الآخرة عن أفعال وتصرفات الإنسان فى هذه الحياة، وسجلوا ذلك أولاً من تشييد الأهرامات وفنون التحنيط فى الدولة القديمة. ثم سجلوا

محاسبة الإنسان بعد الممات في «كتاب الموتى» وصوروه من خلال ميزان القلب بالريشة وغير ذلك في ترنيمات وابتهالات اخناتون وغيرها.

ومن ثم فإن للمصريين دوراً مفكرافاً به في صياغة الكثير من العادات والأفكار في الديانة اليهودية كما يذكر ذلك جيمس هنرى بريستد في كتابه الشهير «فجر الضمير» وقد أكد ذلك ما جاء في نصوص سفر التكوين من أن «موسى تعلم بكل حكمة المصريين». وفي المسيحية صاغ القديس اثناسيوس الملقب بالرسولى «قانون الايمان» في القرن الرابع ثم للأزهر بصمة معترف ومشهود بها في الفقه والفتاوى والاجتهادات الإسلامية حتى الآن.

ومن ثم فالمصريون شعب متدين منذ فجر التاريخ حتى الآن، وساهموا بشكل أو بآخر وبقدر أو بآخر في صياغة فكر الديانات السماوية الثلاث التي ظهرت في شرقنا العربى، ولكن من خصوصيته أيضاً - أى شعب مصر - ان تدينه كان بقدر ولم تمنعه الديانات المصرية القديمة من ابتكار كل أساليب الزراعة وجميع ألوان الفن والنحت والعمارة، فضلاً عن الطب والرياضة والفلك والفلسفة، كذلك فإن حالة - التدين بقدر - في حقبتى المسيحية والإسلام لم تمنعه من المشاركة في كل ألوان النشاط الانسانى، وحقق في ذلك انجازات تاريخية تشهد بها الحضارة الانسانية في مراحلها المختلفة وفنون العمارة القبطية والإسلامية في متاحفها المتخصصة في القاهرة.

والملاحظ أن من كان يود الاستزادة من الدين بالتعمق فى الدراسة أو التأمل ثم التفرغ، كان يتجه الى «الرهبنة» فى المسيحية، و«التصوف» فى الإسلام. ولكن الأمر المؤكد هو أن كل من الرهبنة والتصوف بعيدة كل البعد عن العنف بل لعلها تقاوم كل أشكال الحدة من خلال تقليم أظافر الشهوات الإنسانية.

④ - غيرت مصر الديانة واللغة ثلاث مرات، وتراكت لدى المصريين رقائق حضارية متصلة فوق بعضها البعض ذكرتها تفصيلا فى كتابى المشار إليه «الأعمدة السبعة».. تفاعل معها الإنسان المصرى وتركت فى عقله ووجدانه بصمات تلك الحضارات الشفافة والمتصلة، ولكن فى كل تلك المراحل كان للمصريين لغة واحدة نطقا وكتابة كجزء من «وحدة» الثقافة المصرية. فقد استمر المصريون متمسكين باللغة والديانات القديمة الموروثة الى أن انتقلوا إلى المسيحية فكتبوا لغتهم بالقبطية. وصارعوا من أجل «خصوصية العقيدة» وامسكوا بأنهم «اورثوذكس» أى القيم الموروثة القديمة دون تعديل أو تبديل، رغم اضطهاد الامبراطورية البيزنطية المسيحية التى كانت تود قهر الاقباط ليتحولوا الى المذهب المسيحى الملكانى أى الذى كان «الملك» منحازا اليه، فاختلّفوا عقائديا من وقتها عن «الروم» أو أى أن لمصر خصوصية مسيحية ومن ثم فكنيستها قبطية أى مصرية اورثوذكسية.

وعندما دخل العرب مصر كان التحول تدريجيا الى الإسلام، ولكن هذا التحول فى مصر - خلافا لبلاد أخرى كثيرة - أخذ عدة قرون، وكان ذلك أحد الأسباب لاستمرار وجود المسيحية حتى الآن (وكما سيأتى ذكره فى خصوصية أخرى).

ولقد ظهرت خلافات مذهبية حادة فى الجزيرة العربية والعراق والشام قبل وبعد العصر الأموى وانقسم المسلمون فى تلك الأقطار - ومن وقتها وحتى الآن - إلى سنة وشيعة، ولكن مصر - من وقتها وحتى الآن - كانت بعيدة عن هذه الصراعات المذهبية، وعندما صارت الأغلبية فى مصر مسلمة فى القرن العاشر كانت «كلها» شيعة مع الفاطميين ثم تحولت «كلها» إلى سنة مع دخول صلاح الدين الأيوبي، واستمرت مصر لها خصوصيتها الإسلامية - مثل خصوصيتها القبطية - «كلها» مذهب واحد أى أن بها إسلاماً مصرياً واحداً ومسيحية قبطية أى مصرية واحدة.

وطوال هذه القرون تغيرت الديانات لكثير من الدول واختفت المسيحية من بعض الدول وحل محلها الإسلام وحده، واستمرت المسيحية فيها، ووجد الأقباط فى كل قرية ونجع دون عوائق تذكر، وهو أمر تنفرد به مصر وتزهو ويعود ذلك إلى أن تحول مصر من المسيحية إلى الإسلام قد أخذ فترة طويلة - كما سبق القول - وكان تحولا تدريجيا من خلال تفاعل انسانى عجيب داخل العائلات والأسر المصرية، إذ كان الأب يغير ديانتَه ويتحول الى

الإسلام لسبب أو لآخر وبالتالي يتحول الأطفال وفق الشريعة إلى الإسلام فكان الأطفال منطقيًا - وفي كثير من الحالات - يمارسون كلا من العبادات والطقوس في الديانتين، فكانوا مثلاً يؤدون صلاة الجمعة في الجامع مع الأب وربما كانوا يحضرون القداس في الكنيسة مع الأم، ولعلهم كانوا يصومون شهر رمضان مع الأب على الطريقة الإسلامية. وكانوا يصومون بعض أو كل الصيامات المسيحية وفق العوائد القبطية مع الأم. وقد أدى كل ذلك إلى هذه الصياغة المصرية التي تبحث عن «الأرضية المشتركة» في الديانتين وتتحاشى الخوض فيما يثير الخلاف والفرقة، وقد أدى ذلك بالفعل إلى أن عرف المصريون جميعاً النصوص والأحاديث التي تبعث على الرحمة والتعاطف والحسنى. ولم تنتشر لدى كافة - إلا أخيراً - الأفكار التي تثير الخلاف والبغضاء والكراهية. وربما كان ذلك - نتيجة رياح ثقافية مخططة منذ السبعينات وقادمة من الشرق - أحد أسباب الفتن - ولكنها غريبة عن التراث المصري الحضاري ونأمل ألا تستمر هذه الحقبة القلقة طويلاً حتى تعود مصر إلى سابق عهدها من قبول الآخر والمعايشة معه أي «ثقافة الموازيك» وهو أمر خصصنا له دراسات في هذا الكتاب.

إن خاصية «التعددية الدينية» في مصر تعود إلى هذا السهل أو الوادي المنبسط والذي أدى إلى بساطة ورخابة النفس والمعايشة بين الأديان وهو الذي أدى لأن تكون مصر من أولى

البلدان فى العالم التى قبلت التعددية - اى الحوار والخلاف فى  
الرأى فى المجالس النيابية المتعاقبة ومنذ أن أنشئ مجلس شورى  
القوانين عام ١٨٦٦ ولذا فمن حقنا أن نتطلع لمزيد من  
الديمقراطية.

⑤- منذ أن اتضح للأقباط أن الإسلام قد صار دين الأغلبية  
وانتشرت اللغة العربية لتأخذ مكان اللغة القبطية، اتخذ احد  
البطاركة العظام غبريال بن تريك فى القرن الثانى عشر قرارا  
تاريخيا - له آثاره على البنية الثقافية - بأن تتقهر اللغة القبطية  
الى الأديرة والكنائس، فأصبحت اللغة العربية هى اللغة الشعبية  
لجميع المصريين واشترك بعض افراد النخبة من الاقباط مثل أولاد  
العسال وغيرهم فى ترجمة الكثير من التراث والأدب القبطى إلى  
العربية، ولذلك تراكمت مع الزمن ثقافة عربية لها نكهة إسلامية  
لدى جميع المصريين، ويتضح ذلك بفحص بعض القطع الفنية  
الموجودة بالمتحفين القبطى والإسلامى إذ يتداخل الفن والخط  
والعبارات والأمثال السائدة فى تلك المرحلة، إلى أن تكونت هذه  
«السبيكة» المصرية من رقائق الحضارات، وأصبح انتماء مصر  
إلى العروبة جزءا من المقومات الثقافية لشعب مصر كله أقباطه  
ومسلميه على حد سواء، فاللغة هى الوعاء الثقافى للأمة وبدونه  
لايتوحد الشعب وتبدو المفارقة فى أن أقباط مصر قد تحولوا إلى  
اللغة العربية منذ نحو ثمانية قرون ولكنهم احتفظوا بالديانة

المسيحية، بينما تحول البربر فى الجزائر إلى الاسلام ولكنهم احتفظوا بلغتهم الأصلية وإذا فهنا «بوتقة» انصهار ثقافى وهناك أدب الشرخ الثقافى الى متاعب وصراعات مازالت موضع فحص من أهل الثقافة والسياسة.

⑥- ان اطلالة مصر على البحر الابيض المتوسط، تاريخيا وجغرافيا وحضاريا تعطى لمصر خصوصية تشاركها فيها بعض الدول العربية الشقيقة غير اننى أجد أحيانا حساسيات عند بعض اصدقائنا فى العروبة وبالذات فى دول الخليج عن طرح انتماء مصر إلى البحر المتوسط، كما لو كان الانتماء إلى البحر أوسطية مناقضا لانتماء مصر العربى.

إن هناك صلات بين مصر وباقى دول البحر المتوسط ترجع للعصور التاريخية القديمة اذ كانت مصر فى البداية هى المعطاة، اعقبها حقبة أخرى أخذت فيها مصر عن اليونان بعض أفكارهم الفلسفية، حتى استهواهم أن يكتبوا لغتهم الفرعونية المنطوقة بحروف الأبجدية اليونانية (بعد أن اضافوا اليها سبعة حروف من الكتابة الديموطيقية) فنشأت من هذا التفاعل اللغة القبطية حتى صارت العربية هى اللغة الشعبية لجميع المصريين واشترك بعض أفراد النخبة من الأقباط مثل أولاد العسال وغيرهم فى ترجمة الكثير من التراث والأدب القبطى إلى العربية. وبذلك تراكمت مع الزمن ثقافة عربية لها نكهة اسلامية لدى جميع

المصريين. وفي هذا الأمر يمكن الرجوع للعديد من القطع الفنية الموجودة بالمتحفين القبطى والإسلامى. فتداخل الفن والخط والعبارات والأمثال السائدة بين التراث الثقافى القبطى مع الوافد العربى الإسلامى إلى أن تكونت هذه السبيكة المصرية من رقائق الحضارات وأصبح انتماء مصر إلى العروبة جزءا من المقومات الثقافية لشعب مصر كله أقباطه ومسلميه على حد سواء. فاللغة هى الوعاء الثقافى للأمة ويدون توحده اللغة لايتوحد الشعب.

وفى العصور الحديثة - ومنذ الحملة الفرنسية عام ١٧٩٨ - تجددت الصلات مع الحضارات البحر أوسطية ثم أرسل محمد على البعثات إلى أوربا كبداية للنهضة الصناعية والعمران وساهم الفرنسيون فى إنشاء القناطر الخيرية وبعدها رغب الخديو إسماعيل فى أن تكون «مصر قطعة من أوربا» وكان للاحتكاك المباشر مع الثقافة الغربية اثره على رفاعة الطهطاوى ثم جمال الدين الأفغانى والشيخ محمد عبده فى جميع التطورات للإصلاح الدينى فى مصر.



إن هذه النماذج من «الخصوصية المصرية» قد أفرزت انسانا له خصوصية أيضا. تتمثل فى تطلعه للعلم والحضارة والعمل على إقلال الفجوة الحضارية بينه وبين الغرب ولكنه بجوار ذلك يود أن يحتفظ بذلك القدر من التدين فى وجدانه الداخلى لأن يدرك أن

هذا ما يعطيه الأمان فى مواجهة صعاب الحياة وتقبل الكوارث،  
ومن منا - على كل درجاتنا الثقافية - لا يصرخ فى وقت الضيق  
ويقول «يارب» ، وكل مصرى - عندما يقدم على فعل شىء معين -  
يقول «إن شاء الله» حتى استخدمها بعض الأجانب المقيمين فى  
مصر ثم يهمس «رينا يستر» اذا شعر بأن هناك احتمال خطر.  
ولأن الحضارة زراعية وليس لها الدقة والانتظام والتخطيط  
ومراعاة الوقت بالدقيقة والثانية مثل الصناعات، لذلك أصبح لفظ  
«معلش» من مفردات اللغة فى مصر. ويعود ذلك إلى ممارسة  
«الاستقراب» أى أن يكون ظاهر الشىء مقبولا دون أن يكون  
مطابقا للمواصفات او الاشتراطات الدقيقة وعندئذ يقول: «ماشى  
حالك» والمصرى له قدرة خرافية على الصبر وتحمل الصعاب،  
ولكنه ذكى فطن «يفهمها وهى طائرة» وغالبا مايتخاىث ويخفى انه  
قد فهم. ويردد مايتصوره مرضيا لمن يسمعه بهذه فى مجملها  
مظاهر لخصوصية الشعب المصرى حلوها ومرها على حد سواء.  
غير أن الملاحظ للأسف أن إعجاب الغرب بحضارة الفراعنة  
يفوق إعجاب المصريين، وهو أمر قد يبدو عجيبا لأول وهلة .



« الأيجيبتو - مانيا، أو  
« الوله بحضارة الفراعنة ،  
من اللوفر إلى الانتيكفانة

تنقل إلينا الجرائد ووكالات الأنباء ، الحمى التى تجتاح أوروبا  
بـ «الوله والشغف والغرام بالحضارة الفرعونية القديمة» إلى الحد  
الذى تصفه الجرائد الفرنسية الشهيرة بالجنون المصرى أو  
«الايجيبتو مانيا» ولا أستطيع أن أجد لذلك تعليلاً واضحاً ، لأن  
«الغرام» بحضارتنا الفرعونية فى الغرب غرام قديم يعود للعصور  
الوسطى ، حتى اعتقدت - خطأً أو صواباً - أن الغرب هو الذى  
اكتشف لنا آثارنا القديمة ، وأن الأمر فى حاجة ماسة لأن نعيد -  
نحن المصريين - اكتشاف حضارتنا القديمة ، لأن معرفتنا بها -  
فى الأغلب الأعم - ضئيلة سطحية غير متعمقة إلا لدى علماء  
الآثار المتخصصين ، ولولا أن أهرامات الجيزة كانت من الفخامة  
بحيث لم يمكن للبشر أو للعواصف الرملية أن تغطيها ، لكنا قد  
تذكرنا لأهرامات الجيزة شمالاً قرب القاهرة إلى هرم سنفرو قرب  
دهشور جنوباً مروراً بهرم سقارة المدرج والشهير وهى المنطقة  
الممتدة من ابورواش شمالاً إلى دهشور جنوباً ومسافة نحو ٢٣  
كيلومتراً والمسماة «جبانة منف» .

لقد أقام متحف اللوفر - فى عاصمة النور «باريس» - التى  
أخذت اسمها - فيما يقال - من خلال عبارة «فاريا ايزيس» أى  
إيزيس بنت فرعون - التى تحولت لتكون «باريس» - معرضاً  
ضخماً أقيم خلال عام ١٩٩٤ يقدم رؤية أوروبا لمصر الفرعونية ،  
والتي جمعت مادتها العلمية من الدول الأوروبية الأربع والاكثر

اهتماما وارتباطا بتاريخ مصر القديم وهى فرنسا - ايطاليا -  
بريطانيا - هولندا ، فجاء هذا المعرض صيحة فى صحراء مصر  
أن ننتبه إلى تراثنا والتي اهتم به الغرب مقرونا بعصر النهضة  
والعلمانية الأوروبية .

وكم كنت أود أن تهتم مصر - بما فيها أجهزة وزارة الثقافة -  
لكى تنتقل لنا هذه المعلومات والبيانات وكم كنت أتوقع أن يثير هذا  
المعرض عن تاريخ مصر - شهية وزارة الإعلام وأجهزة التلفزيون  
المصرى - والذي وقع تحت تأثير أجهزة وفكر الإعلام فى دول  
قريبة تفرض علينا قيمها وفكرها حتى تخلفنا وأصبحنا مثلها -  
نقول ، كنت أود أن تسافر بعثة من التلفزيون المصرى لكى  
«تحج» لهذا المعرض الفريد من نوعه فتنتقل لنا ليس فقط المعرض  
والتاريخ - ولكن مشاعر البشر الذين يتوافدون على المعرض  
فيقعون أسرى الحب والشفغ بهذا التراث وهو الأمر الذى عبروا  
عنه بعبارة بـ «الايحييتو مانيا» ، لعل وعسى تنتقل عدوى هذا  
الشفغ بمصر الفرعونية إلى شعب مصر ذاته سلالة الفراعنة .



جاء فى التقارير الصحفية التى أذيعت لتسجيل تاريخ ارتباط  
الغرب بحضارة الفراعنة بعض العبارات والمعلومات والتي لا أجد  
بأسا من تكرارها لقراء العربية :

إن البداية كانت فى القرن السابع عشر عندما وضع الفرنسى بنوا دى ماييه أول خريطة لمصر بعد زيارته لها ، حيث سجل مجرى النيل وعليه مواقع أماكن الآثار فى الأقصر ووادى الملوك ومعابد الكرنك وأبو سمبل واسوان ، ثم أصدر ميشيل ديفاختر موسوعة سجل فيها جرد لآثار المصرية عام ١٦٨٤ .

وجاء القرن الثامن عشر فاتحة لاكتشافات متعددة للآثار الفرعونية يذكر منها «وثائق آثار طيبة» لفريدريك نورون ثم كتب الرحالة البريطانى «القس جان ريتشارد بوكوك» ثم الفرنسى كلود لوى فورمون والقس تيراسون وغيرهم حيث انتقلت عدوى الشغف لثراث الفراعنة الى تخصصات أخرى بخلاف علماء الآثار ، وظهرت اهتمامات مماثلة فى مجالات الموسيقى والفلك وعلم الاجتماع والشعر وغيرها ، وكان كل ذلك أحد أسباب المناخ العام الذى دفع نابليون بوناپرت لغزو مصر .

ومن هنا فإن رأى عندى هو أن الحملة الفرنسية كانت ذات أهداف ثقافية أكثر منها لأغراض الاستعمار أو استغلال الثروات المصرية ، غير أن هذا رأى قد يثير جدلا سياسيا - ليس هذا موضوعه ولا بد من أن تتعرض له المؤسسات الثقافية من الآن وحتى عام ١٩٩٨ عندما يصير الاحتفال المشترك بين فرنسا ومصر حول مارغبوا فى أن يسموه الرحلة الثقافية لنابليون عام ١٧٩٨ بدلا من عبارة «الحملة الفرنسية» والتى قد تحمل بين طياتها معنى «الغزو».

ومما يؤيد وجهة نظري أن نابليون قد استقدم معه مجموعة من العلماء والفنانين الذين سجلوا مشاهداتهم في كتب « وصف مصر » والتي ستظل وثيقة تاريخية مهمة لتلك الحقبة التي كانت مصر تعيش فيها كولاية تابعة للدولة العثمانية ، غير واعية بما يحمله جوف مصر من كنوز ثقافية قديمة أدركها الغرب ونحن نيام... ١١٠

وفي وسط كل ذاك الزخم لاهتمام الغرب الأوروبي بحضارة الفراعنة، يقف «شامبليون» شامخا لأن معاناته واجتهاداته لفك رموز رشيد يعتبر نقطة تحول أساسية في كل مايتعلق بحضارة الفراعنة - ويرجع تاريخ هذا الحجر إلى عام ١٩٦ ق . م ليسجل مناسبة تتويج بطليموس الخامس فقبل فك رموز حجر رشيد كانت آثار الفراعنة مجرد حجارة تبهر الالباب بضخامتها ودقة نحتها وبقاء أصباغها اى كانت أحجار غير ناطقة ، اما الجهد العلمى الضخم الذى بذله شامبليون فقد فتح الباب واسعا لإمكان قراءة وفك رموز الكتابة الهيروغليفية من خلال مقارنته ومضاهاته بذات النص المكتوب على الحجر بكل من الكتابة الديموطيقية وهى الكتابة لذات اللغة المصرية القديمة والتي تطورت لتكتب بحروف أبسط من الرموز والحروف الهيروغليفية ثم بالمقارنة بالترجمة المكتوبة باللغة اليونانية القديمة وكانت لغة معروفة لدى شامبليون (١٧٩٠ - ١٨٣٢) .

وهكذا جاءت دراسات وقدرات وبحوث شامبليون لتكون ميلادا جديدا لعلم المصريات Egyptology والذي بدأ باهتمام به فى الجامعات الأوروبية ، وأنشئ بالفعل عدة كراسى استاذية للتعمق فى دراسة التراث الفرعونى ، وقد تم ذلك فى أوروبا قبل ان تدرك مصر ذلك بسنوات طويلة وظل علم المصريات (واحيانا القبطيات) موضوع اهتمام الغرب الى ان تم فتح شهية الجامعة المصرية ، فتم انشاء كلية الآداب واقسام التاريخ بها ثم كلية خاصة بعلم الآثار .

ومنذ منتصف القرن التاسع عشر زحف الى مصر عشرات المهتمين بآثار الفراعنة ، وحمل الأفراد والبعثات العلمية مئات وربما آلاف القطع من الآثار بعضها ضخمة وكبير تمثل المسلات الموجودة إحداها فى وسط ميدان كونكورد فى باريس وأخرى على شاطئ نهر التيمس فى لندن ، وكذلك رأس نفرتيتى فى برلين ، وغيرها صغير الحجم الذى يحمل مع الباحث نفسه وبصحبه بالباخرة، فقد انتشرت فى كل انحاء العالم ويبدو ان مسلسل سرقة الآثار مازال مستمرا ومن ثم فإننى لست من أنصار التنقيب بل من أنصار الترميم والابقاء على ما هو بين أيدينا ولنترك لأجيال قادمة لديها ادوات واجهزة تنقيب حديثة حق الاكتشاف لتراث هائل مازلنا عند شواطئه .

وأذكر - عندما كنت طالبا للدكتوراه فى الهندسة بجامعة سانت اندروز فى اسكتلندا - ان زرت متحفاً فى

مدينة بيرث Perth المجاورة للمدينة الجامعية ودهشت -  
كمصرى - كيف ان هذا المتحف الصغير فى مدينة غير مشهورة  
فى اسكتلندا كان يحتوى قسما خاصا بالمصريات ، فشعرت  
بالزهو والاعتزاز ، وكانت مشاعرى من وقتها - وحتى الآن -  
متضاربة ، فيما اذا كان «تهريبها» من مصر كان خيرا لمصر  
(والبشرية والثقافة الانسانية) ام كان الواجب عدم خروجها،  
فوقتها لم تكن نملك القدرة على منع خروجها اذ لم تكن لديها  
سيادة كاملة على أحوالها ، فضلا عن أننا ، لم نكن ندرك اهمية  
مالدينا من كنوز ممثلة فى هذه الاحجار بما تحمل من نقوش غير  
مقروءة من المصريين وبالتالي غير مقدرة أو مثمّنة .

ولكننى أدرك الآن أن هذه الحقبة من عصر «النهب العظيم»  
لأثارنا المصرية لم يكن شرا كاملا ، فوجود هذا الكم الهائل من  
الآثار فى كل متاحف الغرب وحتى فى ميادينها العامة لهو دعاية  
ثقافية لمصر وعلينا ان نستثمره فى كل النواحي .

ومرة أخرى يعود الفضل لعالم مصريات غربى وهو أوجوست  
مارييت والذى نبه الخديو سعيد باشا واقنعه بأن الآثار تسرق  
ولا بد من حفظها وتقرر إنشاء المتحف المصرى لأول مرة لحفظ  
الآثار الفرعونية فى بولاق ، ولولا ذلك لاستمر تدفق الآثار الملقى  
بها فى الصحراء دون حفظ أو حراسة جادة أو تسجيل نهبا لمزيد  
من السرقة والبيع والتجارة وظل اهتمام فرنسا بالتراث الفرعونى

مستمرا ، ففي عام ١٨٦٧ أقيم المعرض الدولي في باريس ، وقد عرض في هذا المعرض الدولي المهم العديد من آثار الفراعنة والتي نقلت من المتحف المصري ولكنها للأسف لم تعد لمصر بل ظلت في فرنسا ، وبعد مارييت جاء ماسبيرو وهو المقيم بالتراث الفرعوني اذ هو الذي أنشأ المتحف المصري في موقعه الحالي بميدان التحرير بالقاهرة وهو الذي نسقه في وضعه الحالي وبعده جاء دريتون وغيره الى ان دخل المصريون الميدان الى التفكير في انشاء مجموعة المتاحف الجديدة قرب أهرامات الجيزة ربما في القرن ٢١ فيما يبدو .

إن كل هذا الاهتمام في الغرب بمصر الفرعونية بعد نحو ثلاثة قرون لا أجد له صدى بذات القدر من الهوس أو الفخر داخل مصر ، ليس في الطبقات الشعبية فحسب وإنما في مجال المثقفين والمتعلمين والجامعيين وبالذات بالنسبة للشباب وقد أثار هذا الأمر اهتمامي وجعلني أحاول فحص اسبابه وتذكرت كيف أننى في مقابلة خاصة رتبتهـا بين قداسة البابا شنودة الثالث بطريرك الاقباط وبين الاستاذ الكاتب الكبير محمد حسنين هيكل ، عقب أن عاد البابا من الاعتقال في احد اديرة وادى النطرون من سبتمبر ١٩٨١ الى ممارسة سلطاته في قصره بالقاهرة في يناير ١٩٨٥ ، فكان ان تطرق الحديث عن الاسباب والظروف التاريخية التي ادت الى اغفال ذكر وتحديد فرعون مصر وقت خروج اليهود من مصر .

فكان ان اجاب البابا بذكاء وفي ضوء تراثه المصرى وقال :  
«إننا فى مصر عندما نكره شخصاً فإننا عادة نذكره بعبارة «فلان  
الى مايتسامشى» اى الذى لا يذكر اسمه كناية عن عدم الحب أو  
التقدير وربما تحاشيا من بطشه ، ولذلك فالمشاهد ان كل من  
التوراة (أى العهد القديم) اى كتاب اليهود ثم الانجيل (كتاب  
المسيحيين) ثم القرآن (كتاب المسلمين) ، لم يذكر اسم فرعون  
المرتبط بواقعة خروج اليهود من مصر .

واذكر ايضا انه فى حوار خاص مع المرشد العام الاستاذ  
حامد ابو النصر حول الشخصية المصرية وكيف جاء تعليقه على  
ان ذكرت كيف ان المصرى متأثر بالرقائق الحضارية الاربع التى  
مرت بتاريخ مصر وهى الحقبة الفرعونية تعلوها الحقبة الهيلينية  
والمسماة «اليونانية - الرومانية» وهى متداخلة تاريخيا مع الحقبة  
المسيحية القبطية ثم تأتى الحقبة الرابعة الاسلامية بكل ماتحمل  
من رقائق جزئية ، فكان أن استوقفنى المرشد العام للاخوان  
المسلمين قائلاً : نحن نحبك يادكتور ميلاد ، ونعترف معك بكل من  
الحقبتين القبطية والاسلامية فقط اما الحديث عن الحقبة الفرعونية  
أو اليونانية الرومانية ، فهى مراحل لا نعتز بها لأنها تذكرنا  
بعبادة الاوثان والعصر الجاهلى ولذلك نحن «كتاييون» نعتز  
بالمسيحية والاسلام اما ما قبل ذلك فلا .



هذه القصص قد فكت الالغاز امامى ، وكما جاءت المقارنة بين الكتابات الهيروغليفية والديموطيقية واليونانية لكى تفك لنا - من خلال عبقرية شامبليون - اسرار الكتابات الفرعونية القديمة ، هكذا جاءت تلك القصص لتفك لى اسرار عدم اقبال المصريين على تراثهم الفرعونى ، ثم الابتعاد تماما عن الحقبة المسماة بـ «اليونانية - الرومانية» .

وأتصور ان نقطة البداية كان فى ان تراث المصريين القدماء نظرا لقمته وعمقه التاريخى قد اندثر تماما وانتقلت البشرية بعده إلى حقبة حضارات البحر المتوسط او مايمكن ان نسميه حقبة «الديانات السماوية» والتي بدأت ولاشك مع اليهودية وقد استطاع الشعب اليهودى ان يجمع تراثه فى الكتب أو الاسفار التى تكون فى مجملها وتراكمها العهد القديم والتي تشمل عدة أجزاء تبدو مختلفة ، ومتباينة فيها قصة الخلق فى سفر «التكوين» وتبعه سفر «الخروج» من وجهة نظر اليهود الذين اضطهدهم المصريون. وهناك ايضا تاريخ اليهود تفصيلا فيما يسمى سفر صموئيل الاول والثانى ثم الملوك الاول ، والثانى ثم اخبار الايام الاول والثانى وهى ستة اسفار تروى تاريخ اليهود وحروبهم وقضائهم وانبيائهم وحكمائهم موثقة ومرتبعة ويحتوى العهد القديم (التوراة) كذلك على الشعر والأدب والفكر .

والحكم فيما يعرف بسفر المزامير والأمثال الجامعة ونشيد الإنشاد وهناك عشرات الكتب والاسفار التى كتبت بالانبياء

المتتاليين احد القيادات الشعبية والحريية والنضالية والادبية  
للشعب اليهودى عبر تاريخه الطويل ، ولعل اشهرهم نحميا ،  
وارميا ، وحزقيال ، ودانيال ، ويوناثان ، وناحوم وغيرهم .  
ومن هنا فإن المعلومات أو بلغة العصر «المادة الخام العلمية»  
التي استقى منها الآخرون رواية وتفاصيل ومشاعر خروج بنى  
إسرائيل من مصر كانت هى أساسا سفر «الخروج» والتي وصف  
فرعون بالقسوة والجحود لأنه اضطهد بنى اسرائيل وهو الامر  
الذى دفعهم بزعامة موسى النبى للخروج من مصر ، ولسنا بصدد  
تحقيق تاريخى عما جاء فى النصوص الفرعونية اى مايسجل على  
الاثار المصرية القديمة لواقعة خروج بنى اسرائيل ، فلا زال هذا  
الامر يكتنفه غموض شديد وموضع اجتهادات علمية لم تستقر  
بعد ، وغالبا مايكون تداولها أو نشرها فى مجلات علمية صعبا  
نظرا لحساسيتها للجميع غير ان مارغيت فى طرحه هو ان  
الصورة الذهنية لنا عن الفراعنة قد اخذناها من كتبنا المقدسة  
وهو الامر الذى يوفر لنا الرغبة فى تثقيف انفسنا عن جدودنا  
الفراعنة من خلال المستندات التاريخية الفعلية اى من خلال  
الآثار وأوراق البردى ذاتها .



وبعد هذه المقدمة – والتي أتصورها طويلة نسبيا – نأتى الى  
التساؤل : ولماذا الاهتمام بطرح التعمق فى تاريخ الفراعنة الآن

فإذا كان موضع اهتمام الغرب - منذ نحو ثلاثة قرون على الأقل - فهذا شأنهم ، وقد يكون ذلك مجرد معرفة لتقييم الحضارات القديمة التي اندثرت لأن عدت أوروبا وأمريكا هي أنها لا تتمتع بهذا العمق التاريخي الذي لدينا، فلماذا نهتم نحن - أبناء واحفاد الفراعنة - بتاريخ الجدود الاقدميين ، وهو الامر الذي اود ان اطرحه للحوار ، هناك نظريات لاتستند الى اى دليل علمي يطرحها بعض الجيران تقول: إن الفراعنة بكل عظمتهم وانجازاتهم قد اختفوا واننا نحن المصريين المعاصرين لانمت بصلة اليهم ، ومن ثم فإن اهتمامنا بجذورنا سوف نكتشف . . . تـمـرارية ممثلة في العادات والتقاليد والامثال الشعبية والموسيقى و... في التركيبة النفسية ، وسيكون ذلك حافزاً لنا لبلوغ ما وصلوا اليه .

وفي هذا الامر ، لابد من وجود استمرارية بين الماضي والحاضر عبر الرقائق الحضارية التي مرت بها مصر حساسية في فحص الاساطير الدينية عند الفراعنة فالعقل والمنطق لن يستطيعا إلا ان يقارنا بين علامة عنخ عند الفراعنة وعلامة الصليب عند المسيحيين او ان يربط بين ثالوث طيبة وثالوث المقدس ، وقد عالج الغرب هذه الامور وكتب عنها كثيراً دون حساسية غير ان تراث الفراعنة اكبر وأشمل من المعتقد الديني ، فهناك مجموعة العلوم الطبيعية والكيمياء والفلك والرياضة

والهندسة Geometry وتطبيقاتها فى الطب وهندسة التشييد وغيرها وكلها علوم فيزيائية بديعة وملهمة ، ولكن بجوار ذلك يوجد الشعر والادب والقصة والفن والنحت وغيرها أى كل ما يسمى الآن بالعلوم الانسانية ، وهى فى مجملها كم هائل لم يستكمل اكتشافه بعد ، وهناك مجال الاجتهاد لمزيد من المعرفة لدراسة الطب والتحنيط والعقاقير عند الفراعنة ومن المفروض ان يسيل لعاب اساتذة الطب الوطنى ، واذا كان هناك مجموعة بشرية تتحمس لهذه القضية ، فمن المنطقى ان يكون ذلك من نصيب المصريين وليس الغرب وقديما قالوا «جحا أولى بلحم ثوره» .



ويدفعنى هذا الامر لأروى وأسجل ما هو معروف من «البهدلة» التى تعانيها «أجساد» المصريين القدماء من ملوك وأمراء وأميرات ، فقد بذل الفراعنة جهدا علميا مضنيا - بل لعله خارق ومعجز بكل المقاييس - لاماكان تحنيط هذه الاجساد اى حفظها آلاف السنين دون تلف ، وكنا متصورين انها اسرار الفراعنة الى ان تم فك الغز التحنيط شيئا فشيئا واتضح انها كانت عمليات معقدة لها متخصصون فى التشريح وكيفية استخراج المخ من الانف واخراج الاحشاء وتجفيف جوف الانسان مع الابقاء على القلب (لاسباب دينية وهى فى اعتقادهم انه مكان الضمير الذى يوزن عند المحاسبة حسبما جاء فى اسطورة انى الشهيرة فى كتاب الموتى) .

وقد نهب الأرييون عشرات بل مئات من الموميات المنتشرة في كل أنحاء العالم الآن ، الى ان جاء ماسبيرو وجمعها ونقلها الى المتحف المصرى مع مطلع هذا القرن ، ولكن اسماعيل صدقى باشا (وامعانا فى السخرية بكل من الفراعنة الاقدمين والمحدثين ونكاية فى حزب الوفد ) قرر نقلها الى المدفن الذى كان قد أعد لنقل رفات زعيم الحركة الوطنية سعد زغلول فنقلت هذه الموميات الى هذا المدفن بالفعل عام ١٩٢٩ وهو على اى حال مبنى على الطراز الفرعونى ربطا بين الحركة الوطنية والفراعنة وعندما عاد حزب الوفد الى الحكم وتقرر نقل رفات زعيم الوفد سعد زغلول فى هذا المدفن الحالى والموجود بمنطقة السيدة زينب قرب دواوين الوزارات وميدان لاطوغلى ، اضطروا لاعادة الموميات الى المتحف المصرى ، وظلت محجوبة عن نظر الزوار سنوات الى ان تقرر عام ١٩٥٩ السماح بزيارتها على نطاق ضيق ثم كان ان زارها الرئيس السادات عام ١٩٨٠ وطالب بدفن هذه الموميات فى البر الغربى بالاقصر أى مقابرها الاصلية ، واتصور ان الرئيس السادات - كان كائى مصرى - متأثر ان «كرامة الميت دفنه» وكما كان يعتقد انه أخر الفراعنة ، ولم يكن يتصور ان يمثل بجسده كما مثل بهذه الموميات .

والجدير بالذكر ان الاقباط يقدسون ويتبركون باجساد القديسين ، كما وان المسلمين يتبركون بالاضرحة التى تحتوى

اجساد آل البيت والمشايخ واصحاب الكرامات استمراراً لذات  
العقائد الفرعونية المتوارثة.

واخيراً وفي أوائل شهر مارس عام ١٩٩٤ ، تم فتح قاعة  
بالمتحف المصرى الموجود بميدان التحرير ليزورها الناس مرة  
اخرى ، وربما كان الهدف هو احياء الاهتمام بحضارات الفراعنة  
كجزء من «الشفف بمصر».

وجه الله ان رحل الرئيس السادات عام ١٩٨١ قبل ان يصر  
على تنفيذ وصيته وتوجيهاته بدفن الموميات حفظاً لكرامتها ،  
إن نشر التراث الفرعونى سوف يخدم قضية الوحدة الوطنية  
لأن المصريين ، علاوة على الفوائد الاقتصادية التى يمكن ان تعود  
على مصر من خلال عرض ونشر افلام وصور البريديات وغيرها  
من جميع ألوان الحضارة المصرية واستكمالاً لقضايا مصر  
الثقافية وخصوصيتها فإننا نعرض في الموضوع القادم كيف ان  
لمصر ثقافة واحدة لها ساقان، هما الاسلام المصرى والمسيحية  
القبطية أى المصرية ، وهى إحدى ركائز الممارسات فى مصر عبر  
الف سنة ولعلها أحد الأسباب التى تحصن مصر ضد هبات  
العنف والتطرف لان فيها قبولاً لبدأ التعددية وهو مفتاح تعميق  
الديمقراطية وقبول الآخر .





# الثقافة المصرية لها ساقان

كل منا ابن تاريخه وارتباطاته وانتماءاته ، وفي هذه المرحلة من العمر استرجع كيف نشأت في مناخ الحركة الوطنية المصرية واستمعت من والدي لما جرى من قطع السكك الحديدية بين سنورس والفيوم عندما اندلعت الثورة المصرية في مارس عام ١٩١٩ .

وترعرت في بيت جدي لوالدتي الخواجا جرجس (\*) متري وكان تاجرا في حي الحمزاوي بمنطقة الحسين قرب الأزهر وفي أجازة الصيف كنت أحمل مفاتيح المحل ليقوم العمال بالنظافة ويأتى من يحمل المبخرة وتتصاعد منها رائحة المسك والجاوي ليطوف المحل ويصلى على الرسول ثم أعطيه نصف قرش لكي يدور بالمبخرة عدة مرات طالبا أن يفتح الله في وجهنا ليوفر عددا أكبر من الزبائن للمحل التجارى ، وأتذكر الآن كيف إن هذا الموقع الفريد كانت تفوح منه رائحة التاريخ وعصور الحقبة الإسلامية في القاهرة فعلى بعد خطوات كان جامع الحسين والأزهر ، وخلف المحل توجد الصاغة وخان الخليلي وفي الجهة الأخرى من شارع الأزهر توجد الغورية وكانت عربة «السوارس» التي يجرها

---

\* الخواجا جرجس : سألت صديقي الناقد والأديب رجاء النقاش عن أصل كلمة خواجا فقال لى : إن أصلها فارسي وتعنى «السيد» وهى تتفق مع ذات العبارة اليونانية التى يشار بها إلى علية القوم عند الأقباط وهى الأراخة ومفردها أرثى وتعنى «الرئيس» .

حصانان تتمهل أمام الناصية لكى يركب «كعب على» والنساء  
يتمخطن فى الملاية الف وأستشف ملامح الوجه الجميل من خلف  
البرقع المثير لخيال المراهق .

وفى الوقت ذاته كان جدى الخواجا جرجس من أصول تعود  
إلى قرية شنرى مركز الفشن فى بطن الجبل فى الغرب ، حيث  
كان الحاج الشيخ عبدالعظيم الرفاعى يحضر فى المواسم حاملا  
ما لذ وطاب من لحم ماعز أو الضأن ، وكان مقدمة حاملا هذه  
«الزيارة» بما تحمل من مأكولات نتيجة مشاركة لجدى فى زراعة  
الأرض ، فيعم الخير على الجميع ، وينفحنى جدى ريانا كاملا  
وكان أكبر عملة فضية ، ولم أكن أحصل على هذا الكنز إلا بعد أن  
أقبل يده ، وأدعوه بطول العمر ، ثم أجرى مسرعا إلى جدتى  
«أجيه» لكى أخفى عندها هذا الريال وكأته البنك ثم أسحب من  
هذه «الوديعة» قرشا قرشا ..

هكذا نشأت فى هذا المناخ الثقافى الذى يحمل كل عادات هذا  
العصر وهى أنه رغم أن كلا منا يمارس شعائره فلم نكن نفرق بين  
قبطى ومسلم بل كان التمييز على أساس الدين أو حتى الانتباه  
إلى اختلاف الدين عيبا ، وإن تم فلا بد أن يكون همسا ، فمن غير  
اللائق أن تسأل أو تستفسر عن ديانة الفرد أو الأسرة أو الجماعة  
ولكنها «تستشف برقة وفى نعومة غرستها فينا مفاهيم وشعارات

ثورة ١٩١٩ أن الدين لله والوطن للجميع» وصار هذا الشعار جزءاً من الوجدان الوطنى المعاش.

وكان تأثرى بجدى لامى الخواجا جرجس مترى من خلال تجارته التى تجاور الأزهر ثم امتدت لاتعرف على زبائنه من عمد وأعيان محافظتى بنى سويف والمنيا من المسلمين والأقباط على حد سواء فقد كانت تجارته هى بيع الصوف والجوخ ولديه مصنع صغير لقمشة «الشاهى اللامع» وقد تأثرت به أيضا كواحد من القيادات للكنيسة التى تقع خلف العمارة التى بناها لكى تكون بجوار «الست العذراء» كما كان يكرر ولا يمل أن يقص علينا كيف رتبت الإرادة الإلهية هذه الجيرة التى اعتبرها مصدر توفيقه ورزقه وحماية له ولأولاده .

ففى ذات يوم عام ١٩٢٤ ، كان يمر بشارع «مسرة» المتفرع من شارع شبرا حيث خط الترام ثم يسير مرتجلا ليصل إلى «حارة النصرى» بمنطقة «الحلى» وهى منطقة شعبية ذات نكهة إسلامية ، فوجد قسيسا أعرفت فيما بعد أنه أيونا سيداروس - يتحدث مع آخرين ويتشاورون فى جدية ظاهرة ، وعندما سأل أجابوا بأنهم سيبنون كنيسة باسم «السيدة العذراء» فى هذا التقسيم من الأراضى الذى يبدو انه من أملاك بعض الشوام (مسرة - خلاط - نشاطى) فعرض أن ينضم إليهم فوافقوا ، وفورا اشترى قطعة أرض خلف الكنيسة مباشرة ولا يفصلها عن

حوش الكنيسة إلا حارة ضيقة مازالت معروفة حتى الآن بحارة الأقباط ، ووقتها لم تكن نعرف الخط الهيمايونى ولا الحاجة لقرار ملكى لبناء كنيسة ولا حتى ترخيصا من التنظيم (ففى ذلك الوقت لم تكن توجد إدارة إسكان بالمحافظة أو وزارة الاسكان) وهكذا نشأت فى هذا المناخ حيث يمارس الأقباط عباداتهم بحرية كاملة وبون عائق ، كان هذا مناخ الحركة الوطنية المصرية وكان بالفعل شهر عسل فى العلاقات القبطية الإسلامية دون الحاجة إلى تنظيم.

ورغب جدى فى تهذيبى دينيا فأحضر المعلم عريان (وكان عريف الكنيسة وهو رجل ضريير يحفظ الأصوات والانغام ويسمونها «ألحان الكنيسة» عن ظهر قلب دون الحاجة إلى قراءة أو نوتة موسيقية) وبدأ المعلم عريان بتلقينى مبادئ الدين ويعلمنى ألحان وصلوات القديس «والمردات» لكى يؤهلنى لأن أكون «شماسا» وبالفعل أذكر فرحتى يوم أن جاء أسقف الغربية (وقتها كان اللقب الغالب هو المطران) ولازلت أذكر اسمه الأنبا «توماس» وكنا ندلعه باسم «الأنبا توتو» فقد كان جميل الصوت والصورة يتميز وهو يصلى بتنغيم صلوات القديس بصوت أقرب للطرب منه للعبادة والخشوع وكان معجبا بنفسه وزيه ولازلت أذكر كمية الذهب والمجوهرات التى يحملها فى شكل «صليبان وايقونات» ، واثناء صلاة القديس قام بقص شعرى (ضمن عشرة آخرين)

تدشيناً لى ، فقد صرت بهذه الحركة السريعة «شماسا» وقد سعدت بهذه الرتبة الدينية وبالملابس البيضاء التى ارتديتها على الرغم من حزنى على خصلة الشعر التى قصها حتى أفسدت ما تصورته زينتى الوحيدة كولد فى سن الصبا .

كان والدى مولعا بالقرآن ويحفظ منه سوراً وآيات كثيرة ، وعندما يزوره أحد زملائه ، لم يكن السمر يتعدى متابعة صراعات أو انتصارات حزب الوفد بما فيها من خلافات غير المعلنة بين النحاس باشا والقصر والنميمة حول الأعيب الانجليز للمحافظة على سيطرتهم على الحكم وكنت أستشف سعادة أبى وأصدقائه وجيراننا لنجاح الأقباط والمسلمين فى الالتفاف حول الحركة الوطنية حتى لاينفذ منها الاستعمار ، وكيف أن مصر قد نجحت فى التماسك الوطنى وأدى ذلك لأن حصلت مصر عام ١٩٢٢ على شىء من الاستقلال المشروط ثم زاد الاستقلال خطوة أخرى مع «المعاهدة» على يد النحاس باشا عام ١٩٣٦ ، وكنت ألاحظ أن العديد من أصدقاء والدى مسلمون وأن حواراتهم - عندما يمتد السمر - تشمل أمور الدين ، وأعود الآن لاتذكر أن السجال كان راقيا ودوا باختيار الآيات التى تدعو للألفة والمحبة ، وعندما كبرت وتعرفت على نصوص أكثر فاكتشفت الحكمة التى كان يتمتع بها جيل أبى وجدى وكيف أنهم يعرفون معظم النصوص ، ولكنهم بذكاء وفطنة وفهم يختارون من بينها ما يدعم الوحدة

الوطنية ، وعلى سبيل المثال كان الحديث عن قصص خروج بنى إسرائيل من مصر فى كل من التوراة والقرآن ثم يتبارون فى سيرة سيدنا يوسف وتقائه حسبما جاء فى نصوص الإنجيل والقرآن ثم تكون المقارنة بين الوصايا العشر وما يقابلها من نصوص قرآنية وكيف أن القيم الأخلاقية واحدة أو متقاربة ، وعندما كانت تأتى سيرة السيدة العذراء مريم كنت أحس بكل منهم يحاول أن يُعلى من قدرها وكيف أنها أفضل نساء العالمين ، وأتذكر الآن كيف أنهم كانوا يتحاشون الحديث عن «التثليث والتوحيد» أو ، عن «صلب المسيح» وما إذا كان حقيقة أو خيالا أو غير ذلك من القضايا العقائدية الحساسة والتي يدرك المصرى - دون أن يفصح - أنها موضع خلاف .



وهكذا عشت حياة - ما أسميته فيما بعد عندما كبرت - البحث عن «الأرضية المشتركة» والبعد عن القضايا الخلافية والتي تتحول إلى صدام أو خصام وهذه خاصية مصرية أصيلة قد لا يكون لها نظير فى معظم البلدان العربية المجاورة .

ولم يقتصر أمر هذا التداخل فى النسيج الثقافى المصرى بساقية المسلم والقبطى على المجالات السياسية فى حزب الوفد أو بين مثقفى الطبقة المتوسطة أو بحماس كبار ملاك الأرض فى بناء المساجد والكنائس معا مثلما تم بالفعل فى عشرات القرى المصرية

ولكنه امتد للعلاقات الداخلية بين الأسرة من خلال النساء والأطفال ، فقد كان لأمى نشاط اجتماعى واسع ، ولها موقع الريادة بين الجيران فى المنطقة إذ كانوا يستشيرونها فى القضايا المهمة مثل الزواج أو الطلاق وكنت أشعر وكأنها موضع أسرارهم الدقيقة .

ومن بين ذلك أن جارة لنا أذكر إننى كنت أناديها «تيزة أم حسين» كانت تشكو لأمى من احتمالات أن زوجها قد يتزوج عليها وكيف السبيل لـ «قصاصة ريشه» وكانت أمى تنصحها - على قدر ما كنت أستوعب من فهم فى هذه السن المبكرة - بأن تفرقه بحنانها وأن تجعل أولاده وبناته حوله باستمرار .

وعندما تقدم السن بالسيدة «أم حسين» كانت تخشى أن توافيها منيتها فجأة دون أن يتوافر لزوجها ما يكفى لمواجهة مصاريف هذا اليوم العصيب ، فقد كانت لا تذكر اسم زوجها «عم حسين» إلا مقرونا بأن «يده مخرومة» .

وكنت ألاحظ أن «أم حسين» تدخر لدى أمى بعض المال والذي تزيده أو تأخذ منه حسب حاجتها بين الحين والآخر وكأن والدتى «بنك ملاكى» سهل المال ، وفى أحد الأيام جاعنا من يقول أن «أم حسين» قد ماتت ، وحزنت أمى وبكت ، وفى هدوء أعطتنى منديلا ملفونا يحمل داخله عملات مالية من فئة الجنيهاات العشر ، وقالت

«اعط هذا المنديل إلى عمك أبو حسين فهذه أمانة تخص أم حسين  
لمصاريف جنازتها» .



وفى كل مرة كنت أسرد هذه القصة على أصدقائى وزملائى ،  
كانوا يرددون روايات مماثلة ، ولكن تغير المناخ الثقافى والفكرى  
هو الذى يضطرنا لأن نستشهد بما كنا نعهده فى الماضى أمورا  
عادية لتداخل العلاقات الحميمة بين المسلمين والأقباط .

ولذلك ومواصلة للعمل من أجل ثقافة مصرية متكاملة رغبت فى  
أن ألقى الأضواء على «الثقافة القبطية» ، ومن هنا كانت هذه  
الخواطر الشخصية - التى أعتذر للقراء فى أنها جاءت طويلة ،  
ولكننى أرجو ألا تكون مملة - لكى أبرز كيف انفعل جيلى بهذا  
المناخ الخاص الذى تولد عبر التاريخ - عبر قرون طويلة تزيد عن  
ألف عام - وزادته الحركة الوطنية قوة وتماسكا وتأكيذا ، وأدى  
بالفعل إلى تحقيق مكاسب وطنية وإعلان تصريح ٢٨ فبراير عام  
١٩٢٢ كما سبق القول فى وقت مبكر قبل أى مستعمرة بريطانية  
أخرى .

وعقب حرب ١٩٧٣ رغب الرئيس السادات أن يبني دولته  
بطريقة تخالف ما كان يجرى فى أيام الرئيس عبدالناصر ، وكان  
أن استفاد من وجود تيار دينى كان قد ضمّر نفوذه فى مصر  
لهاجر إلى دولة عربية مجاورة ، فمنما هناك وعاد متعاوننا مع

السادات ليساعده في قهر الحركة اليسارية في مجملها ، فتدفق تمويل مباشر وغير مباشر من دول عربية كانت معادية لنظام عبدالناصر ، وبينها وبين مصر ثأر تاريخي ، فوجدتها فرصة لأن تجعل مصر تابعة لها من خلال العواطف الدينية ، فانتشر التطرف لكي يطمس ملامح «الخصوصية المصرية» ، حيث للثقافة ساقان أو جناحان هما الاسلام كما فهمه المصريون أى ما يمكن أن نسميه الاسلام المصرى والمسيحية كما فهمها المصريون أى المسيحية القبطية ، فالقبطية صفة قومية وليست دينية ، وعندما تقول مسيحية قبطية فمعناها مسيحية مصرية ، ويلمس كل محايد منصف كيف أن الثقافة المصرية - بركائزها العربية الإسلامية - تختلف بشكل واضح عن جميع الثقافات العربية الإسلامية المجاورة ، وأتصور أن كل منصف يقر بأن أحد أسباب تسامح المصريين ورحابة صدرهم يعود إلى وجود هذه الساق الأخرى وهى الثقافة القبطية.



دخل الإسلام مصر عام ٦٤١م . كما هو معروف ، لكن عمرو ابن العاص كان سياسيا بارعا لم يضغط على «القبط» أى المصريين ليتحولوا إلى الاسلام . وهكذا تحاشى الدخول في حرب معهم من خلال تعهداته والتزاماته الأدبية مع الأنبا بنيامين بطريرك الأقباط الشعبى المختار من اراخنة الأقباط (أى رؤساء

الشعب وليس من رجال الدين وحدهم) وكان هاريا من طغيان  
الامبراطور البيزنطى «هرقل» الذى كان يود أن يفرض على  
المصريين العقيدة «الملكانية» (أى المرتبطة بالملك ولذلك يسمون  
المسيحيين فى لبنان وسوريا حتى الآن طائفة الروم أو الأروام أو  
الملكانيين) وفى تقديرى المتواضع - وأنا لست متخصصا فى علوم  
التاريخ - أن مصر لم تتحول بأغليبيتها إلى الاسلام إلا فى القرن  
العاشر مع دخول الفاطميين إلى مصر ولذلك ظلت الأمور «بين  
بين» من منتصف القرن السابع حتى منتصف القرن العاشر ،  
وبعدها انتشر الاسلام على نطاق واسع .

وفى الأغلب الأعم كان الرجل يتحول إلى الدين الجديد -  
لسبب أو آخر - ويترك زوجته على دينها أى مسيحية قبطية ،  
وكان على الأولاد التحول إلى دين الأب وفق قواعد الشريعة ،  
ولذلك تعايشت فى كثير من البيوت ديانتان حيث الأم قبطية والأب  
(وبالتالى الأولاد) مسلمون ، ولذلك - ولسنوات طويلة - كانت  
هناك ممارسات ثقافية (وربما دينية) متنوعة فى البيت الواحد ،  
حيث يذهب الأطفال مع الأب لصلاة الجمعة ، ومع الأم لصلاة  
القداس يوم الأحد .

وفى كثير من البيوت فى عمق الصعيد وحتى سنوات قليلة كان  
الاحتفال بعمل الكوك وتكحيل العيون للنساء والبنات يوم سبت  
النور السابق مباشرة لعيد القيامة ثم احتفال الجميع بتلوين

البيض وأكل القسيخ وشم البصل يوم الاثنين فى عيد شم النسيم واللاحق لعيد القيامة مباشرة ثم كانت ممارسات «الغطسة» فى الترع يوم عيد الغطاس (وهو المناسبة الدينية للاحتفال بعيد تعميد المسيح بعد الميلاد بنحو ١٢ يوما فى ١٩ يناير من كل عام) ولعله عيد فرعونى قديم .

وأتصور أن هذا التداخل الحضارى - الذى عاشه جيلى بين الأقباط والمسلمين يعود لقرون مضت وقد كان الأطفال المسلمون يؤدون بعض صيامات الأقباط وبالأذات صوم عيد السيدة العذراء (ويأتى من ٧ إلى ٢١ أغسطس من كل عام) ومن المؤكد أنهم كانوا يصومون مع آبائهم شهر رمضان ، ولذلك فإن الأقباط يشار إليهم فى الريف المصرى حتى الآن بأنهم «اخوالنا» من منطلق أن أحوال هؤلاء الأطفال - الذى تحول آبائهم إلى الاسلام وظلت أمهاتهم مسيحيات - كانوا بالفعل اقباطا .

واعتقد أن كل من الإسلام والمسيحية فى مصرى يرتكزان ثقافيا على أرضية مشتركة هى ممارسات الحضارة الفرعونية القديمة ، ومن هنا فإن هذه المساحة المشتركة بين المسيحية والإسلام هى خصوصية مصرية لأن كلا منها يشترك مع الآخر فى جانب كبير من مفاهيم الحضارة الفرعونية وتقاليدها .

ويبدو ذلك واضحا فى كثير من الممارسات داخل الكنيسة القبطية التى توجد لها جذور وامتداد فى الحضارة الفرعونية ،

فالموسيقى والألحان لا بد وأن تكون محصلة الموسيقى فى الحقبة الفرعونية ثم الحقبة «اليونانية - الرومانية» ، ولذلك لا استغرب هذا التشابه الواضح بين ألحان الأذان وقراءات القرآن وبين ألحان القداس القبطى . وقد كنت ألس - عندما كنت أذهب للعزاء فى السودان (ويسمونه هناك البكا) أنهم يحضرون اسطوانات لمقرئين مصريين ، ربما لارتباطاتهم التاريخية بتراث مصر من خلال بلاد النوبة فالعالم الاسلامى يستمتع بقراءات القرآن التى تنقل بواسطة المقرئين المصريين .

وأتصور أن الرداء الأسود الذى يلبسه الكهنة المصريون لا بد أن تكون له علاقة برداء الكهنة لدى الفراعنة ، بل ربما تكون فكرة وجود أكليروس أى رجال دين استمراراً لمفاهيم الكهنوت لدى الفراعنة ، وكذلك صحن الكنيسة وتقسيماتها الداخلية وما يسمى الهيكل وصولاً لـ «قدس الأقداس» الذى «يدخله الكهنة مرة كل سنة ليكفر عن نفسه وعن كل الشعب» ، وكذلك المذبح والبخور وما إلى ذلك ، وكمهندس معمارى لا أتصور المنارة أو المئذنة إلا تطوير لفكرة المسلة (أو المسلتين) فى مدخل معبد الأقصر تأكيداً لوجود المعبد ودعوة الناس للدخول إلى رحابه .

وقد استوقف نظرى فقرة جاءت فى الجزء الأول من كتاب «أصوامنا العامة السبعة» لنيافة الأنبا اغريغوريوس أسقف عام البحث العلمى والثقافة القبطية إذ يقول «وفى مصر القديمة

هيرودوت تبين أن المصريين القدماء كانوا يصومون ثلاثة أيام من كل شهر ولاحظ هيرودوت أنهم كانوا - أيامها ، وربما بسبب ذلك الصوم - من أكثر الشعوب صحة .

وتوجد شواهد كثيرة على تأثر الاسلام في مصر بكل ما سبقه من حضارات - وهى الفرعونية واليونانية - الرومانية والقبطية ، بل يتميز الاسلام في مصر - من وجهة نظرى - بأنه استوعب وتجاوز الخلافات المذهبية داخل الاسلام ذاته ، ولذلك فإن لمصر أن تفخر بأن بها اسلاما واحداً بخلاف كل الدول الإسلامية الأخرى حيث التناحر - ظاهر وخفى - بين الفرق والمذاهب المختلفة ، ذلك أن مصر صارت شيعية مع دخول الفاطميين إلى مصر ولذلك أنشأوا الجامع الأزهر نسبة إلى «فاطمة الزهراء» ، وقد قبل الأقباط المذهب الشيعى بترحاب لوجود بعض الشبه بينهما ، ولكن مع دخول «صلاح الدين الأيوبي» إلى مصر تحول شعب مصر كله إلى السنة ، ولكنه - منطقياً وطبيعياً - احتفظ بالكثير من العادات والممارسات الشيعية، ولعل أبرزها هو الاحتفالات بيوم «عاشوراء» والاهتمام بزيارة الأضرحة وبالأذات التبرك بزيارة جامع «سيدنا الحسين» و«السيدة زينب» .

ثم يأتى موضوع «شفاعة المشايخ» وأضرحتهم مناظره بل امتداد طبيعى لما هو موجود عند الأقباط من «شفاعة القديسين» حتى لاتكاد تخلو محافظة - أو مدينة - ومن شيخ شفيع حيث

يقام له «مولد» كل عام فهناك «أبو العباس» فى الاسكندرية و«سيدى إبراهيم الدسوقي» فى دسوق و«السيد البدوى» فى طنطا وسيدى عبدالرحيم فى قنا وهى تناظر موالد للشهيد العظيم مار جرجس فى كنيسة ميت رمسيس قرب ميت غمر ثم مولد العريان فى المعصرة قرب حلوان ثم مولد الشهيدة الست جميانة فى بلقاس بكفر الشيخ وغيرها كثير وأعتقد أن لهذا الأمر علاقة بذات التراث عند الفراعنة الأقدمين وهو أمر يحتاج لتحقيق تاريخى عند فحص أساليب المصريين فى احتفالات مولد النبى والتى لا تقتصر على عمل الحلوى وإنما فى عمل عروسة المولد من السكر، ويقال إن لها أيضا جذورا فرعونية وربما قبطية إن أحوال مصر لن تستقر ثقافيا إلا بوجود الساق الثقافية الأخرى وهى ساق الثقافة القبطية والتى قد طمست فصارت الثقافة فى مجملها عرجاء أو تشكو من شلل الأطفال.

امتدادا لتوفير التوازن اللازم للثقافة والمفاهيم فى مصر ، ينبغى أن نقيم الثقة بين الدولة والشعب وهى الركيزة لآى تقدم وإنجاز ، ولذا فإن لبناء الثقة جناحين هما المعلومات والشفافية .





**الشفافية والمعلومات  
هما  
جناحا لبناء الثقة...!!**

تفضلت الخارجية ، بدعوتى لحضور ندوة تقوم بها «منظمة الأمن والتعاون الأوروبى» وتستضيفها الخارجية المصرية ، حول قضية أعجبت كثيرا بموضوعها وهو «اجراءات بناء الثقة» وقد شدنى أكثر عناوين الدراسات والجلسات ، فكلها تبغى الوصول إلى «الشفافية» وهو مصطلح جديد أصبح شائعا فى عالم السياسة بعد أن كسرت تكنولوجيا وثورة المعلومات والاتصالات حواجز «السرية» التقليدية التى كانت تقيمها كل الدول كالمتاريس، وستخف حدتها شيئا شيئا مع الزمن ومع التقدم العلمى الذى ينشر المعرفة والمعلومات .

ومن هنا فإن القضية ليست مجرد حرية نقل المعلومات بالكمبيوتر أو تخزينها أو تشفيرها (أى عمل شفرات حتى لايمكن الآخرون من الوصول إليها) وإنما هى قضية حرية نقل المعلومات وتداولها من منظور مفهومنا الثقافى أى الباطنى الداخلى وليس الخارجى المظهرى ، والذي لايزال مؤمنا بفوائد «السرية» لأن من «يدارى على شمعته تنور» حتى أصبحنا كشعب مصابين بمرض الشيزوفرينيا أى إنقصام الشخصية : الأولى صريحة فى الجلسات الخاصة والأخرى حذره مرتبطة فى العلن أو منافقة فى وسائل الاعلام من خلال خطب تقليدية رنانة الخطب الرنانة .

أخذت أفحص الأسباب التى تدعو «منظمة الأمن والتعاون الأوروبى» لكى تناقش - بوضوح وفى العلن - بل وفى ضيافة دولة

لا تنتمى إلى اتحاد أوروبا ، قضايا دقيقة وحساسة مثل التسليح فضلا عن الأمور التى تتعلق بالجيش والمخابرات وغيرهما ، ذلك أن دول أوروبا - وهى تنتمى إلى لغات وربما لثقافات مختلفة - وكانت لسنوات طويلة بينها وبين بعض حروب طويلة كان آخرها وأكثرها تدميرا الحرب العالمية الثانية والتى مازال من خاضوها على قيد الحياة .

إن أوروبا - شرقا وغربا - وهى تتطلع لدعم «الاتحاد» وصولا إلى «الوحدة» تود أن تخطط لتبنى مستقبلها على أساسات «بناء الثقة» وليس على الشعور والعواطف والكلام المرسل ، ولذا تبحث وتتمحصر قبل أن تتخذ القرار مؤمنين بالمثل الذى يقول «النجار الشاطر يقيس عشر مرات قبل أن يستخدم المنشار فى قطع الأخشاب» وهذا فى المقام الأول مفهوم ثقافى ينتجه المجتمع فى مجمله شاملا التراث وغالبا ما يسود هذا المفهوم من الوزير إلى الغفير .

ولا أستطيع أن أقاوم طرح المقارنة بين هذا المفهوم الثقافى لما جرى فى أوروبا وبين أمور عاصرها جيلى فى مصر من ممارسات الوحدة ، مرة كانت مع سوريا عام ١٩٥٨ وانتهت بالفشل ، ثم مرة مع ليبيا وسوريا فى أوائل السبعينات ثم مات «الاتحاد» فى هدوء دون اعلان.

ثم جاعتنا أخبار أفراح ومهرجانات الوحدة التي أعلنت - في أيام ودون دراسة - بين اليمن الشمالى «القومى» واليمن الجنوبى «الماركسى» فى أوائل التسعينات وفى وقت متزامن مع الوحدة بين ألمانيا الغربية الرأسمالية وبين ألمانيا الشرقية «الشيوعية» وها نحن نجد الفارق الشديد بين كل من الوجدتين ..! الأولى انتهت بحرب أهلية ، والأخرى تخطو لتكون أكبر دولة موحدة فى أوروبا .

هم - فى أوروبا وأمريكا - برجماتيون يدرسون ويحللون بمفهوم الواقع والممكن والمصلحة وسيادة وتحكيم العقل وبمنظرة مستقبلية ثم يخططون لأى عمل على مراحل فى إطار البدائل والاحتمالات والتي صاروا يسمونها بـ «السيناريوات المختلفة» ، ونحن نتحمس بالعواطف فى لحظة ونخرج كشعب له موروث ثقافى فى مظاهرات رومانسية يؤيد الوحدة ، ولكن - فى الخفاء وداخل الصدور - لكل فريق حساباته الداخلية للخروج من مأزق ، فتتم الوحدة دون طرح ومناقشة «إجراءات بناء الثقة» .. فلذا فهو مفهوم ثقافى عام قبل أن يكون قدرة وذكاء فى اتخاذ القرار ، لأننا نحمل فى داخلنا مفاهيم «التقية» أى نعلن خلاف ما نبطن إتقاء لغة الصراحة ، ولذا نجح آخرون فى تكوين «كتل اقتصادية أو سوق مشتركة» بينما لدينا نحن العرب كل معطيات ومقومات التعاون - ولا أقول الوحدة - ولكننا لم نتوقف ونترىث لى نفحص «إجراءات بناء الثقة» وكنا باستمرار متعجلين الأمور ، وتنعت من

طلب التآنى بآئه طابور آامسن يعيق التقدم الذى تنادى به الجماهير !!..

تآملت هذه المفارقات وأنا أفحص الحالة التى وصلت إليها العلاقة بين الحكومة والصحافة ، وعندما حضرت الجلسة الافتتاحية للمؤتمر الثالث لنقابة الصحفيين ، وجدت مهمة بين كبار المدعوين عن أسباب اعتذار رئيس الحكومة عن حضور حفل افتتاح المؤتمر بعد أن كان قد أعلن عن ذلك ، ولما عرفت أن الرئيس قد دعا حفنة من الوزراء لاجتماعات عاجلة تبحث أمور الدولة وجدت فى عدم حضور الوزراء سببا معقولا ، ولكن المهمة والهمس لم تكن تعنى إلا حاجتنا «لبناء الثقة» وهو أمر لا يأتى بقرار سلطوى بل من خلال ممارسات فكرية وثقافية تتراكم من خلال أحوال الأسرة الداخلية ثم التعليم ثم أجهزة الاعلام وبالذات التليفزيونى ثم أماكن العبادة وغيرها وصولا إلى بناء الثقة بين الحاكم والمحكومين فلذا فهى مسألة حضارة ووقت وتعميق لآليات الديمقراطية والمشاركة الشعبية وانتخابات نزيهة وصولا إلى تداول السلطة وعندئذ نكون قد اقتربنا من «الشفافية» .



مع حضور حفل افتتاح المؤتمر ، أخذت أتصفح ملف الأوزاق الذى أعده مجلس النقابة لطرحه على الصحفيين فى مؤتمرهم فأدركت سر نجاح نقابة الصحفيين وكيف أنها أخذت بالأسلوب

المتحضر فأعدت دراسات قدمت للجان المختلفة تناقش في ضوء «معلومات» ومعطيات وبيدائل وليس بطريقة «سوق عكاظ» أو منطق «هايد بارك» ، أى استعراض «كلام دون معرفة» وهى أيضا ممارسات ثقافية تراها فى معظم إجتماعاتنا على أعلى المستويات حيث يتحول الجوار إلى «مكلمة» فتطول المناقشات ولا تصل إلى قرار .

من بين القضايا والبحوث المختلفة ، استوقف نظرى الورقة ، بعنوان «حق إصدار الصحف وحق الحصول على المعلومات وتأثيرهما على حق الجماهير فى المعرفة» .

ثم كان منطقيا أن تتم المقارنة بين القوانين فى مصر والمقابل لها فى الغرب ، وكيف أن فرنسا قد أصدرت منذ ١٧ عاما تشريعا يعطى «كل مواطن حق الاطلاع على الوثائق الإدارية الصادرة من وحدات الجهاز الإدارى بالدولة أو الوحدات المحلية أو الهيئات الخاصة ذات النفع العام» أى أن الأمر لا يتعلق فقط بالدولة وإنما يمتد ليشمل الجمعيات الأهلية غير الحكومية والمؤسسات الدينية حيث الملاحظ أن معظم المؤسسات الدينية ليس لها ميزانية معلنة ولا توجد أى شفافية فى قراراتها أو أموالها وهى أمور تؤثر حوارا صاخبا لأنها معتمدة ولا تتمشى مع العصر وكذلك الأمر فى بعض الجمعيات الأهلية حيث تسيطر عليها مفاهيم «الشلييه» .



وجاءت هذه العبارات الواضحة والمحددة ، لكي تدفع إلى وجداني قصة مختزنة منذ سنوات ، ومن منطلق الشفافية ، فإنني لا أخرج عند طرحها ، ذلك أنه كانت بعض الجامعات الأمريكية قد دعتني لزيارتها - ربما عام ١٩٨٣ أو ١٩٨٤ - ويهدف إلقاء بعض المحاضرات ، وكان أن تم هذا الأمر - وفق الاعراف والتقاليد - من خلال المستشار الثقافي للسفارة ، والذي تفضل فأنهى كل الأمور والترتيبات ، وإذ به يفاجأ - وأنا أكثر منه دهشة - بأن القسم القنصلي قد رفض منحى تأشيرة دخول فأنهار البرنامج المعد مسبقا ، وغضب من هذا الأمر عدة أساتذة أمريكيين وأرسل أحدهم - وهو د. جون ميريام أستاذ العلوم السياسية بجامعة بولنجرين بولاية أوهايو ، مستفسرا من الجهات المعنية عندهم وجاءه الرد المكتوب - والذي أرسل إلى صورة منه - بأن سبب حجب تأشيرة الدخول هو أن اسمي مدرج ضمن قوائم حركة السلام المصرية ، وأعتقد أن هذا الأمر قد اختفى وصار من تراث وممارسات وبقايا حقبة الحرب الباردة !..

وليس هدفي من سرد هذه القصة - والتي صارت تاريخا لمرحلة عتيقة مظلمة - هو طرح قضية شخصية انتهت من سنوات بأن منحت تأشيرة خاصة شبه مفتوحة كاعتذار ورد اعتبار - وربما استرضاء - وإنما رغبت أن أؤكد للقارئ المصري أن حق

معرفة أسباب اتخاذ القرار ، أمر يتم كل يوم وبشكل طبيعي في كل دول العالم الديمقراطية ولا يجد فيه موظف الحكومة - حتى وإن كان منتميا لوزارة الخارجية - أى غضاظة أو تملل بل هو ينفذ القانون والذي صار مقبولا بالأعراف العامة من خلال الممارسة ، فحق سؤال الدولة لم يعد مقصورا على أعضاء مجلس الشعب - وهو حق دستوري ولكنه لا يمارس كاملا وبشفافية لأن الحكومة بالاتفاق مع البرلمان تؤجل السؤال شهرا بشهر حتى يسقط بانتهاء الدورة البرلمانية - وإنما صار حق سؤال الدولة حقا عاما لكل مواطن وهو أمر أراه بعيد المنال ولا أعتقد أنه سيتم في السنوات الأولى لحقبة «ما بعد عام ٢٠٠٠» .

فإذا ما امتنعت الإدارة الحكومية عندهم - فى الدول الديمقراطية عن تقديم الاجابة ، فإن الأمر يرفع إلى جهة «محايدة» ويمكن أن تحجب البيانات أو المعلومات بتقديم المبررات، إذا اقتبعت هذه اللجنة المحايدة بأن للحجب وجاهته لأنه يمس أمن الوطن أو خصوصية وأسرار آخرين ، حجبت المعلومات وفى هذه الحالة يطعن المواطن فى قرار تلك اللجنة أمام القضاء .

أن حق المواطن فى الحصول على المعلومات لهو تأكيد لمفاهيم الديمقراطية وتجسيد لكرامة المواطن وإبراز لعدالة ونزاهة وموضوعية وحياد الدولة ، ومن هنا هو سبيل «بناء الثقة» ويا حبذا

لو كان المؤتمر الثالث للصحفيين نقطة البداية في هذا الطريق الطويل .

ولمقارنة ذلك بما يحدث في مصر ، كان أن حقق معي لدى المدعى العام الاشتراكي كجزء من استكمال التحقيقات مع من شملهم قرارات الاعتقال في سبتمبر ١٩٨١ ثم كان أن رغبت أن أسجل هذا التحقيق - أو جزءا منه - كملحق لكتاب (\*) سجلت فيه ما جرى معي في هذه الحقبة التاريخية والتي لها أهمية عامة فضلا عن الأهمية الشخصية ، وحاولت من خلال اتصالات كثيرة وعلى مستويات رفيعة أن أحصل على صورة من هذا التحقيق الذي تم معي ، والذي لم أرغب أن أكتبه من الذاكرة ، ولكنني لم أنجح ، لأن مفاهيم الشفافية وتداول المعلومات - ومن المفروض أنني طرف فيها - لم تستقر بعد أو تصبح من المقبولات الثقافية.



لقد عشنا لسنوات طويلة مناخ الحروب منذ عام ١٩٤٨ حتى عام ١٩٧٣ ثم مع صدور قرارات التأميمات المفاجئة والمتتالية خلال حقبة الثورة ، مناخ «السرية» في كل موقع ، وتوهمنا أن من ينقل أخبار مرت عليه بحكم عمله يكون بمثابة «الجاسوس» أو

---

\* سجلت من الذاكرة ما شاهدته خلال حقبة الاعتقال من سبتمبر إلى نوفمبر ١٩٨١ في كتاب بعنوان «ذكريات سبتمبرية»

«الخائن للأمانة» ولكن عندما علقت فى السماء أقمار صناعية تدور حول الأرض «تتجسس» وتعرف « دبة النملة» وعندما علق فوق معظم العمارات طبق يلف ، فينقل إذاعات الأرض بالصورة من كل موقع ، عندئذ تكون قد دخلنا عصرا جديدا يحمل قيما ومفاهيم جديدة ولذلك لم يكن أمام الإذاعات المحلية - فى مصر وفي غير مصر - إلا أن تذيب الأخبار التى كانت لها صبغة السرية حتى سنوات قليلة مضت ، لأن الأخبار ستنتقل على أى حال من خلال إذاعات أخرى وتصل للداخل ولأن الإنسان عدو ما يجهل لذلك فإنه عندما يتم التعتيم الاعلامى على الأخبار يتناقلها الناس من خلال الاشاعات وغالبا ما يكون مبالغاً فيها ، فلذا فإن الوزراء يفرضون سرية شديدة على ما لديهم من تقارير ومعلومات حتى فى المشاريع الهندسية وتقسييمات الأراضى وتوزيع أو تخصيص الشقق والفيلات وما أشبه وهى مدارس تقيم كل عام دون احتجاج من احد بل النحل يدخل فى ذات النهج ويلتف حول الشفافية بالوصول إلى شخص يتشفع لدى السلطات الظالمة والمجحفة الواسطة وهو أول الطريق إلى الفساد .

وقد نجح البعض فى إخفاء أخطائه أو خطاياهم لسنوات ولكن فى نهاية المطاف تعرف الحقائق ويكون الرأى العام صورة حقيقية عن كل شخصية عامة على الرغم من مقالات التصفيق أو عبارات المجاملة أو النفاق التى لم تعد تنطلى على أحد .

إن اعتقادی الشخصی أن الوقت ناضج ومناسب وكبداية متواضعة في طريق الشفافية ونشر المعلومات المتاحة والجاهزة لكي يصدر د. فتحي سرور قرارا بان تحول كل التقارير الصادرة من الجهاز المركزي للمحاسبات . من المكتبة المحظور نشرها في ديوانه ومكتبه الخاص بالمجلس لكي تودع في المكتبة « العامة » لمجلس الشعب ، وهي من أحسن المكتبات التي بها مراجع تحكى تاريخ مصر لما يجرى في اللجان أو تحت قبة البرلمان .

إن الجهاز المركزي للمحاسبات من أحسن وأفضل أجهزة الدولة التي لها مصداقية لدى الشعب المصري وتعتبر تقاريره ومراجعة محاسبيه من أفضل أدوات « التصحيح الذاتى للنظام » ويدل على ذلك ما يجرى من مناقشات في الجمعيات العمومية لشركات القطاع العام ، غير أن التقارير التي تخص نشاط الوزارات مازالت سرية وترسل نسخ منها إلى مكتب رئيس مجلس الشعب ، وهو وحده صاحب الاختصاص في التحويل إلى رؤساء اللجان أو مناقشتها ، وأعتقد أن رفوف المكتبة لهذه التقارير والتي تتراكم عاما بعد عاما ، قد صارت ثنن ليس فقط من ثقل أوراق التقارير ، ولكن لما بها من مأسى وتجاوزات قد دخلت عالم النسيان .

ولما كانت مصداقية المجلس قد أصابها كثير من الرزاز لامرار

القانون ٩٥/٩٣ فى ظروف يشوبها الغموض (\*) ، فإن من حسن السياسة أن نعيد للمجلس مصداقيته وكيف أنه لا يتستر على فساد أو أخطاء الوزراء لأن اختصاصه الأصلى هو أن يراقبهم أو أنه قد صار أداه فى يد السلطة التنفيذية ، ولذلك فإن الإفراج عن سرية تقارير الجهاز المركزى للمحاسبات ووضعها فى مكتبة المجلس العامة ستكون لفئة كريمة تقابل بالترحاب داخل وخارج مصر لتكون عربونا لسياسة الشفافية الجديدة وستصبح مادة هذه التقارير المتراكمة لسنوات شيقة لمئات الصحفيين الدارسين الجادين فى تحقيقاتهم وكتاباتهم ، وعندئذ ستظهر عشرات القصص والحكايات التى ستدخل الأوكسجين إلى جو الحياة السياسية فى مصر التى تشكو من الاختناق. وفى تقديرى فإن الدكتور عاطف صدقى سيرحب بهذه الخطوة خصوصا وأنه قد أكتسب سمعته فى الدقة والأنصاف والجدية من خلال عمله الدؤوب

---

\* كان مجلس الشعب وفى ليلة كالحة قد خطط فى سريه تامه لى يمرر تعديلات تحد من حرية الصحافة فى قانون أجد رقم ٩٣ لعام ١٩٩٥ وكان المخطط أن يتأقش فى جلسة مساءية أمتدت إلى ما بعد منتصف الليل وفى ذات الجلسة أعلن عن فسخ الدورة البرلمانية ، ولكن الصحفيين أدركوا الملعوب وعقدوا جلسة تاريخية فى ١٠ يونيو ١٩٩٥ ، واضطرت الحكومة ومجلس الشعب للتقهقر وكان القانون وكأنه جرية كل يحاول التنصل من المشاركة فى إصداره وفقد مجلس الشعب مصداقيته ويحتاج لجهد مضاعف حتى يسترد قدر من مصداقيته .

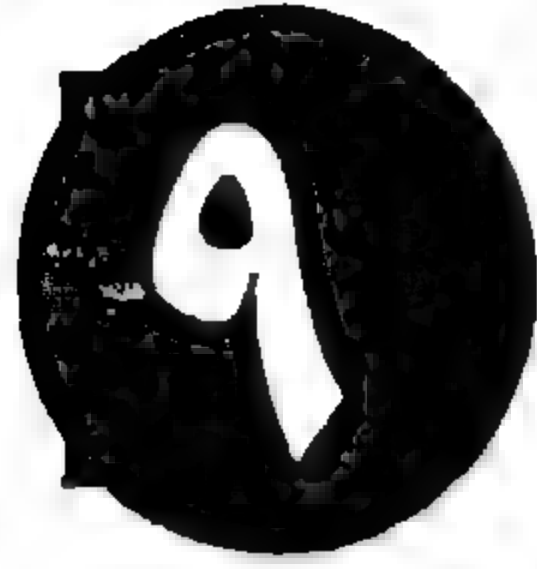
فى الفحص والدراسة قبل التصديق على تقارير الجهاز المركزى للمحسبات ، وكان ذلك هو ذخيرته فى معرفة المعلومات والبيانات عن الأفراد من واقع كشف بأشعة إكس على ما فى «كرش» الدولة من الداخل .

إن حقبة ما بعد عام ٢٠٠٠ لها معايير جديدة تتبعها الحضارة الغربية التى ننتقدها ، إن الكثير من هذه المعايير جيدة وعلينا أن نتدارسها ونتبناها ، لأنه ليس من سبيل لبناء الثقة بين الدولة والشعب إلا من خلال نهج جديد \* تتوافر فيه المعلومات - بقدر الامكان - لكل إنسان وصولاً إلى الشفافية ، عندئذ سنكون على عتبة مجتمع أرقى واستكمالاً لقضية بناء الثقة ودعم الديمقراطية الشعبية من خلال الجمعيات الأهلية - المسماة عادة - الجمعيات غير الحكومية أو القطاع الثالث .

---

\* يمكن الرجوع إلى الجزء الثانى من هذا الكتاب لتفاصيل «القيم والمفاهيم لرحلة ما بعد عام ٢٠٠٠» .





من «**ضهور الدولة**»  
إلى «**المشاركة الشعبية**»

من أدبيات الفكر الماركسي كتاب مشهور ألفه لينين بعنوان «ذبول أو ضمور الدولة» تنبأ فيه بأنه مع انتصار الثورة الاشتراكية سيضطر الحكم الجديد أول الأمر لأن يمارس أسلوب «القبضة الحديدية» لخصها في عبارة «ديكتاتورية البروليتاريا» ، ولكن مع استقرار الحكم ستعطى «كل» السلطة لندوبى الشعب أى «السوفييت» وقد تنبأ بأنه مع استقرار الأوضاع واختفاء الطبقات ستضمحل قبضة الدولة ويبدأ رويدا رويدا حتى «تذبل» ويكون عندئذ الحكم بالشعب للشعب مباشرة ويتحقق حلم البشرية فى اختفاء الحكومة والتي تحكم باسم طبقة ويكون الحكم مباشرة للناس .

وفور تفكك الإتحاد السوفييتى انطلقت قوى فكرية من كل توجه واتجاه وظهرت رؤى متباينة بل لعلها متناقضة ، ففي أمريكا كان الحديث عن «نهاية التاريخ» ، وكأن البشرية تتحرك دون بوصلة أو أيولوجية تحدد إتجاه الحركة ، وفى مواقع أخرى إلتف البشر حول الجنور والسلفية الدينية أو المذهبية أو العرقية فى نظرية صموئيل هانتجتون عن صراع الحضارات وقد حللناها ونقدناه وقدمنا البديل الانسانى عنها من قبل برز تيار قوى آخر يدعو إلى «المجتمع المدنى» والذي يدور حول فكرة محورية هى «المشاركة الشعبية» وكيف ان الحكومة غير قادرة على الوفاء بكل متطلبات البشر ، ومن ثم تأكدت الحاجة إلى حق المواطنين فى تكوين جمعيات أو هيئات أو تنظيمات أهلية بناء على مبادرة من أفراد عاديين ووفق طموحاتهم ورؤيتهم المتجددة والمتغيرة .

وفى هذا الأمر تلاحظ أن الناس تتحرك لتحقيق أهدافا فى كل أنواع النشاط الانسانى من فعل الخير ورعاية الضعفاء فى المجتمع إلى منظمات حقوق الإنسان ومناصرة المرأة ورعاية الطفولة وصولا إلى التشكيلات غير الحكومية ومن بينها تلك التى تحافظ على البيئة أو تدعو لفكرة ثقافية أو إنسانية يمكن أن يتجمع حولها أفراد لتحقيقها وقد يمتد الطموح لتشكيل أحزاب سياسية تسعى للوصول إلى الحكم بطرق شرعية أى من خلال الناس أنفسهم .

وربما كانت البداية هنا فى القاهرة حين دعى الأمير طلال بن عبد العزيز آل سعود لعقد «مؤتمر التنظيمات الأهلية العربية» من ٣١ أكتوبر إلى ٣ نوفمبر ١٩٨٩ تحت شعار «مشاركة عطاء وإنماء» وبالفعل اجتمع المختصون مع مئات من مندوبى الهيئات غير الحكومية من جميع أرجاء العالم العربى ليناقدشوا السبل التى تجمع صفوفهم وتدعم كل أشكال العمل الأهلى أو الخيرى أو التطوعى ، وقد أصدر هذا المؤتمر مجلدا ضخما وفريدا يحتوى على «بحوث ودراسات» تقدم أوضاع التنظيمات الأهلية فى بلدان العالم العربى ، ولعل هذا المجلد هو فى حد ذاته إنجاز فريد لأنه يسجل بين دفتيه بيانات مهمة ربما تكون قد تجمعت لتتشر لأول مرة عن هذا النوع من نشاط الهيئات غير الحكومية ، حيث اتضح أن هناك تفاوتاً شديداً فى مستويات الأداء فى الدول العربية

المختلفة وفق ظروفها المتباينة ، وربما كانت مصر أقدم البلدان العربية التي عرفت النشاط الأهلي فى العصر الحديث وفق بيانات جاءت فى بحث قدمه أحد الخبراء المصريين ، فعرفنا من خلال هذه الدراسة معلومات تاريخية جديرة بالتسجيل ، فقد تكونت بالاسكندرية الجمعية الخيرية اليونانية عام ١٨٢١ ثم الجمعية الجغرافية عام ١٨٧٥ ثم جمعية التوفيق القبطية عام ١٨٩١ لرعاية الفقراء ونشر التعليم ثم الجمعية الخيرية الإسلامية عام ١٨٩٢ لذات الأهداف الخيرية والتعليمية ، وكان هذا النشاط الأهلي هو التمهيد الثقافى للحركة الوطنية عام ١٩١٩ .

ومن منطلق موقعى كرئيس لجمعية التوفيق القبطية كنت تواقا لأن ينظم احتفال قومى مشترك لمناسبة مرور نحو مائة عام على تأسيس أقدم مؤسستين أهليتين خيريتين مصريتين هما الجمعية الخيرية الإسلامية، جمعية التوفيق القبطية وكنت متطلعا لأن ينال هذا الأمر رعاية القيادة السياسية لأنه يندرج وجود دولة أخرى فى العالم الثالث (وربما فى كثير من دول أوروبا وأمريكا) لديها مؤسسات أهلية خيرية تطوعية بهذا العمق التاريخى .

وفى ذات الوقت الذى عقد فيه مؤتمر القاهرة هذا العام ١٩٨٩ كانت هناك اهتمامات مماثلة فى مواقع أخرى من العالم ، قد أثمرت هذه الاتصالات والجهود عن تشكيل لجنة دولية عام ١٩٩١ وأعلن المؤسسون عن رغبتهم فى إنشاء ما أسموه «الرابطة العالمية

للمشاركة الشعبية» - "WORLD ALLIANCE FOR CITIZEN PARTICIPATION" ولكي يلتف الناس حول كلمة واحدة بدلا من هذا العنوان الرسمي المطول ، إتفقوا على أن يطلقوا على هذه المؤسسة الأهلية العالمية الكلمة اللاتينية «سيفكس» "CIVICUS" والتي لا تعنى فى واقع الأمر أكثر مما أصبحنا نسميه «المجتمع المدنى»، أى تلك التنظيمات المبنية على المبادرات الشخصية الفردية والتي تلتف حول قبول مبادئ «التعددية» والتطوع لكل أوجه الخير والبر وقضايا البشر من خلال مشاركة المواطنين العاديين فى مؤسسات أو تنظيمات غير حكومية - "NON- GOV- ERNMENTAL ORGANIZATIONS" والمعروف الآن عالميا بالحروف "NGO'S"، وقد تصادف ان لاقت هذه الدعوة قبولا فى أوروبا وأمريكا حيث كانت قد تكونت تنظيمات مماثلة تنسق أعمال المنظمات التطوعية "CEDAG" ومركز المنظمة الأوروبية EGC وبرنامج أوروبا الجديدة NEP وغيرها فضلا عن المنظمة الضخمة المسماة «القطاع المستقل» "INDEPENDANT SECTOR" فى الولايات المتحدة الأمريكية وكانت ذروة هذا النشاط الدولى عندما عقد الاجتماع الأول التأسيسى لهذه الرابطة الدولية لمشاركة المواطن "CIVICUS" فى مدينة برشلونة بأسبانيا فى الفترة من ٢٩ إلى ٣١ مايو ١٩٩٣ ، حيث تم اعلان تأسيس هذه الجماعة

وتشكيل أول مجلس للمديرين "BOARD OF DIRECTORS"،  
والذى يتكون حاليا من عشرين عضوا يمثلون ست مناطق تغطى  
كل بلدان العالم هى: أمريكا الشمالية - أمريكا اللاتينية ودول  
الكاريبى - أوروبا (شرقا وغربا) - الشرق الأوسط - آسيا -  
أفريقيا .

وقد مهد كل ذلك لعقد أول اجتماع لهذا التنظيم الدولى الوليد  
فى المكسيك فى يناير ١٩٩٥ حيث انعقدت أول جمعية عمومية  
لأعضاء من مختلف دول العالم ممثلين ومؤيدين لجمعية أهلية فى  
بلادهم وكان من نصيبى وسعادتى ان اكون عضو مجلس المديرين  
عن المنطقة العربية وساهمت بمشاركة فعالة وبحماس فى تكوين  
هذه الهيئة العالمية والتى اتوقع ان تلعب دورا فى تنشيط القطاع  
الاهلى فى البلدان العربية .



إن «سيفكس» وليد جديد لفكرة قديمة كثيرا ما حلم بها  
الإنسان وهى أن ينشط الفرد بآرائته الحرة مع أقرانه لتحقيق  
هدف معين دون الحاجة لتدخل الدولة وكان ذلك قبل الميلاد ممثلا  
فى حلم «أفلاطون» لمدينة فاضلة تحكم نفسها بنفسها ، وفى القرن  
الماضى بشرت الماركسية بذيول واضمحلال قبضة الدولة وهو حلم  
لم يتم لاسباب كثيرة ألمحنا لها فى هذا الكتاب فى مواقع مختلفة  
وربما تحقق الآمال من خلال هذه الرابطة الدولية التى تدعو

للمشاركة الشعبية وقبول مبدأ التعددية واحياء تراث المجتمع المدني .

أما نحن المصريين فليس من سبيل أمامنا إلا أن ندعو لتطوير وربما تحطيم هذا «الصنم» المسمى بالقانون رقم ٣٢ لعام ١٩٦٤ ، والذي وقف ويقف حتى الآن حجر عثرة فى سبيل حرية البشر فى مصر لممارسة حقهم الدستورى والإنسانى فى تكوين جمعياتهم الأهلية والتطوعية والخيرية ، لأن ذلك هو سبيل دعم المجتمع المدني ونشر مبادئ الديمقراطية فى ممارسة يومية فعالة ومؤثرة مثل تنشيط حركة المرأة ومن أجل المحافظة على البيئة ودعم جمعيات حقوق الإنسان وربما يكون ذلك هو الدواء الناجع - ولو جرئاً - فى حل مشكلة البطالة عن طريق توظيف بعض الشباب المتعلم والعاطل فى أنشطة الجمعيات الأهلية ، فيشعر بتحقيق الذات ويحصل على أجر مهما كان متواضعا .

ولو كانت وزارة الشئون قد استمعت إلى أصواتنا منذ عشر سنوات فقط لكانت أحوالنا الآن مختلفة ولما استفحل خطر التطرف ، وقد شعرت أثناء هذا الاجتماع مع هذه المجموعة الفريدة من البشر والذين نذروا أنفسهم لتنشيط مناخ المشاركة الشعبية فى كل أنحاء العالم بصدق المقولة التى تم صياغتها وهى أن أحد المعايير لقياس درجة رقى وتقدم الدول والشعوب ، بمدى

ما يتوافر لديها من قنوات شرعية لمشاركة المواطنين العاديين في نشاط أهلى تطوعى يؤدى إلى تفاعل حى.



وإذا كنا قد بدأنا هذا الجزء بدراسة مايجرى في العالم ثم انتقلنا الى المنطقة العربية وأهمية ان تتحول الجامعة العربية لتكون نواة لكتلة اقتصادية رابعة تقيم التوازن بين الكتل الثلاثة التى تكونت بالفعل ، ثم لاحظنا ان مصر في موقع القلب من كتل ومجمعات دول ولذلك فان نجاح وتنمية مصر فى الحقبة القادمة هو مفتاح قضايا كثيرة لذلك كانت الدراسة على خصوصية مصر لكل تفريعاتها ، بما فيها الجذور الفرعونية والقبطية ، لذلك كان مهماً ان نتناول قضية بناء الثقة بين الدولة والشعب وكيف ان هذا الامر في حاجة الي واجبات وسياسة تقوم بها الدولة عمادها توفير المعلومات والثقافة ثم بفتح قنوات انشاء الجمعيات الاهلية لانها هي التجسيد الحى للمشاركة الشعبية .

ومجمل القول ، فى نهاية هذا الجزء هو ان الهدف من كل ذلك هو الانسان ، وفي مصر الشكوي واللوم كله موجه الى المواطن البسيط الذى يتزوج ولا يجد سبيلا - للامان - وفق مفاهيم ثقافية - الا بمزيد من الانجاب فكان الحديث عن الانفجار السكانى وكيف انه معين للتنمية ، لذلك رغبت في ان اختتم الجزء الاول من الكتاب بدراسة عن البشر هم اللغم وربما

سبب الفقر إذا تركوا كما هم بهذا التخلف . ولكنهم يتحولون الى  
منجم اذا احسن تدريبهم فيتحولون الي مصدر دخل وخير  
ورفاهية وتقدم وهو الامر الذي نناقشه في الموضوع الاخير من  
الجزء الاول .





البشعر هم  
اللفهم والفقير  
وههم أيضا  
المنجم والرخاء

إبان حرب الخليج طفت على السطح كلمات وعبارات عسكرية كنا قد نسيناها من سنوات، ومن بينها أن ساحات القتال كانت تتحول إلى حقول للألغام فتفجر في كل مقتحم معتد.

وكلمة «لغم» بالانجليزية أو الفرنسية تكتب "MINE" وهي تعنى بذات الحروف كلمة «منجم»، ولا يمكن التفرقة بين هذا المعنى أو ذاك إلا من سياق الموضوع ذاته، ومن هنا قفز إلى فكرى كيف أننا نتحدث عن الزيادة فى عدد السكان بعبارة الانفجار وكأنه «لغم» حتى أن البعض يراها سبب وأس المشاكل لأنها معيقة للتنمية، بينما يراها آخرون وكأنها العزوة ومصدر الخير والرخاء والأبهة ومن ثم فهي «منجم»، ومن هذا المنطلق فإن الأمم المتحدة ترفع شعار «التنمية البشرية» أى رفع مستوى معيشة الناس بالتعليم والرعاية الصحية وزيادة الدخل أى بتعدد الفرص أمام البشر وعندئذ يتحول اللغم إلى منجم.

وعندما قررت الأمم المتحدة - من سنوات - أن يكون انعقاد المؤتمر الدولى للسكان والتنمية فى القاهرة، (\*) فرحنا ورحبنا، بإعتبار أن هذا الحدث هو «منجم» لأنه سيعود على مصر بالخير، وفى مقدمتها البرهان والدليل على أن موجة الارهاب قد انحسرت وبذا نكسر «النحس» الذى جعل السياحة تضرر حتى كادت تختنق واختنق من خلال ذلك آلاف وربما ملايين من البشر .

---

(\*) انعقد المؤتمر بالفعل فى ٤ سبتمبر ١٩٩٤ .

وفيما نحن مبتهجون متفائلون بهذا «المنجم» الذي حشدت له الدولة كل الامكانيات لنبهر هذا التجمع الفريد من القيادات من كل أركان الأرض، إذ بالبعض يحاول تحويله إلى «لغم» بطرح قضايا فقهية تتعلق بالشرائع والقيم الدينية، وهي مسائل دقيقة تخرج الحوار عن موضوعيته وتحوّله إلى «دوجما» أي «تجهض» الحوار قبل أن يبدأ بدعوى أنه ضد «الإجهاض» وفي هذا الإطار بدى الأمر وكأن في العالم «شرخاً فكرياً» بين بشر يُعملون العقل ويناقشون مستقبل البشر في موضوعية وحياد وعلم، وبين جهة أخرى يتزعمها الفاتيكان وتحالف معها رجال الدين في كل مكان، وكأن زيادة عدد السكان ضرورة لتقف في وجه الإلحاد أو التسبب الأخلاقي أو إنحلال القيم بل وصل الأمر وكأنه صراع بين الحضارات أو بين الأديان وهي أمور ألقينا عليها الضوء في مواضع كثيرة من هذا الكتاب.

ولكنني - على أي حال - كنت سعيداً بهذا الحوار المفتوح والجاد لأننا من خلاله قد أدركنا بالفعل أن «التنوع ظاهرة كونية» وإن الخلاف في الرأي والرؤى مسألة طبيعية، وسوف تستمر يوماً، لأن هذا الاختلاف هو المحرك والدافع لشحن الذهن ودعوة للابتكار، ومن ثم لا يستوجب فتح النيران أو يقودنا إلى القتال أو الخصام أو القطيعة - وأن تطابق الآراء والفكر يجعلنا قوالب جامدة ونتحول إلى قطع فنتخلف ونعود إلى الوراء.

فقد اجتمعت وفود المؤتمر ، وأصبحت القاهرة مركزاً للأخبار وأصدرت قرارات وتوصيات وهي في التحليل النهائي تعبر عن وجهات

النظر المختلفة وسجل أمين للصراع الفكرى حول عدد من القضايا فى هذه المرحلة الدقيقة من تاريخ العلم حيث أرسيت قواعد وأسس القيم والمفاهيم للقرن القادم فنتعرف على «الأرضية المشتركة» المتفق عليها وهذه ستتسع مع الزمن فيتكون الأسمنت الرابط للبشر.

ولابد لى أن أكون صريحا فى أننى - فى لحظة - تمنيت لو أن مؤتمر القاهرة الدولى كان حول قضية ليس لها هذه الحساسية كأن لا تكون حول قضايا غير مرتبطة بالوجدان والقيم الدينية مثلما فى مؤتمرات سابقة حول البيئة أو الاسكان أو غيرها.



دعنا إذن نتجاوز الشكل وندخل فى الموضوع ولتكن البداية بأن نُغلب الجوانب الايجابية على السلبية ونرى نصف الكوب الملآن ونغفل نصف الكوب الفاضى، ونرى كيف أن هذا المؤتمر - ومن خلال الاعداد له - قد أثار حوارا غير مسبوق لطرح وتحليل مشكلة السكان وعلاقتها بالتنمية من جميع نواحيها، فقد ركزت الحكومة على مبدأ أن أحد أسباب تخلفنا هو زيادة السكان وكيف أنه أمر معيق للتطور والتقدم والتنمية - وقد يكون هذا الفهم صحيحا فى المدى القصير ولكننا من خلال الدراسات والبحوث المقدمة اتضح أن هذا الفهم ليس كل الحقيقة، فقد عرفنا - من خلال الاعداد للمؤتمر أيضا - أن خطط ومفاهيم دول وشعوب أخرى ليست متطابقة فى هذا الأمر، فما يصلح لفرنسا ومعظم دول أوروبا - حيث التشجيع والحوافز على زيادة السكان يختلف عن

الهند ومعظم دول آسيا وأفريقيا حيث مشاكلهم قريبة من مشاكلنا، ولكن اليابان قد تجاوزت الوقوف عند مشكلة زيادة عدد السكان وحولت اللغم إلى منجم بأن ركزت على نوعية البشر من خلال خطة للتنمية البشرية فكان أن كسرت حاجز التفوق الأوروبي والحضارة الغربية، وأصبحت اليابان نموذجا فريدا في التقدم العلمى والرفاهية الاقتصادية والثقافية معا.

ومن جهة أخرى طبقت الصين نهجا مغايرا يتفق مع ظروفها وفرضت سياسة صارمة فى الحد من الانجاب وبحيث لايسمح إجتماعيا - وأحيانا بضبط قانونى - بإنجاب أكثر من طفل واحد فى الأسرة الواحدة، ورغم الحد من الانجاب فإن التعداد الكلى يزداد لأسباب كثيرة فى مقدمتها تقديم الخدمات الصحية وطول العمر، ولكن المفاجأة الكبرى التى أذهلتنا جميعا هى معدلات النمو الاقتصادى الذى حققه الصين وبالأذات مع التحدى الهائل بأنها لا يعمل - ولو نظريا - بآليات السوق ولا يخضع لمفاهيم تداول السلطة، فصممت الأفواه التى حجبت الاعتراف بالصين الشيوعية عشرات السنوات وتلك التى طالبت بمقاطعة الصين بسبب تجاوزها لمواثيق حقوق الإنسان، وركزت الصين على صناعات بعينها غزت بها العالم كله حتى يقال بأن الصين تنتج معظم الملابس للقارة الأمريكية وأصبح الشرق الأقصى بفلسفته وحضارته وإنتاجه شيئا مذهبلا.

وأصبحنا نحن فى العالم العربى أمام تحدٍ حضارى من أوروبا غربا ومن اليابان والصين شرقا.

ولم يطالب أحد أن نأخذ نموذج الصين أو الهند، فلنا قيمنا الدينية وعاداتنا الاجتماعية التي لا تمكن الحكومة من فرض قيود على الانجاب مثلما تفرضه حكومة الصين مثلا.

وقد يتوهم البعض أن الحل هو فى الهجرة إن كان ذلك متاحا أو ممكنا ولكن الهجرة فى ظروف العالم الحديث غير ممكنة إلا لأفراد مدربين بمهارات عالية لكل من القدرات العقلية واليدوية بما تسمح لهم بفرص العمل وأن يكونوا مطلوبين إما فى الدول الفقيرة إن كانت لهم مهارات يدوية أو فى الدول الصناعية إن كان لهم مهارات علمية فائقة.



وان يفرض هذا المؤتمر علينا - أو على غيرنا - أى قرارات ولكنها دعوة لحضور مائدة مفتوحة تقدم كل ألوان الطعام من لحوم وأسماك وخضراوات وفاكهة مطهية بطرق مختلفة بعضها مسلوق بسرعة أو مسبك على نار هادئة وهى منتجات وحصيلة خبرة دول وحضارات وقيم ودعى كل شعوب العالم فى قضية الاسكان والتنمية، وعلى كل مدعو إلى «ولاية» المؤتمر أن يختار الوجبة التى تتناسب مع ذوقه وطبيعته، وله لو أراد أن يتمسك بالطبق المحلى فقط مثلما يحدث بالفعل مع بعض المصريين الزائرين إلى أوروبا إذ يفضلون الفول المدمس والطعمية وتعف شهيتهم عن الكفيار والسيمون فيمى والاستاكوزا وعش الغراب والأكل الروستو لأنها تلك المعدة.

دعنا إذن نركز على واقع المشكلة عندنا فى مصر، حيث الموارد

الطبيعية محدودة، وزاد عدد السكان زيادة خرافية خلال القرن العشرين وحده.

من قراءاتي في «التاريخ» - وهي هوايتي المفضلة الآن - استوقف نظري عبارة جاءت في مقدمة مؤلف جيمس هنرى بريستد عالم المصريات الشهير في مطلع هذا القرن عام ١٩٠٥ إذ قال : «أما مزروعات هذا القطر فكافية لتغذية سكانه العديدين والذين بلغوا أيام الرومان سبعة ملايين نسمة..» مما يكشف عن أن تعداد مصر - عبر تاريخها الطويل - لم يزد على ١٠ ملايين نسمة وهو تعداد عام ١٩٠٠ ويتناسب مع موارد مصر الطبيعية من مياه وزراعة وغيرهما.

ويحضرني في هذا الأمر مقارنة وتشبيه حالتنا بحافلة أى أوتوبيس حمولة ٥٠ مقعدا مثلا وظل لسنوات مريحا ينقل الناس في يسر وسهولة وراحة لأن عددهم يقل عن ذلك، ولكن بدأ تدفق البشر في ذات الحافلة، وظل في زيادة مضطردة فأنحشر الناس، وعندما صاروا نحو مائة لم يعد المكان كافيا بل صار خانقا، وتذكرت أوتوبيسات القاهرة بالفعل وقد خرج الركاب من الشبائيك ووقفوا على السطح ولم يعد على سلم الأوتوبيس موضعا لطرف قدم وباقي الجسد معلق في الهواء كالبهلوان وهو منظر تعودناه وألقناه في شوارع القاهرة لمدة طويلة ولازلنا نشكو منه في ساعات الذروة تعبيرا عن أن سكان مصر قد زاءوا كثيرا عن مواردها وقدرتها الطبيعية وأصبحت الحياة في وادي النيل غير ممكنة.

وفى سابق الزمان كان الحكام يحلون مشاكل شعوبهم من خلال الغزوات والفتوحات بالعدوان على شعوب أخرى مجاورة، وتوسعت دول صغيرة حتى صارت امبراطوريات، ولكن هذا الأمر ووفق قيم المجتمع الدولى - وبعد حرب الخليج - لم يعد ممكناً.

ومن هنا نادت الدولة بالحد من الانجاب، وفى تقديرى، تجاوب الناس مع نداءات الحكومة على قدر ما تسمح به معطيات وقيم ومفاهيم المجتمع ولكن للأسف استجابت الأسر ذات المستوى الثقافى والاقتصادى الأعلى، لأنها أدركت أن العبرة بالنوع والكيف وليس بالعدد والكمية حتى يقال أن «العدد فى الليمون» بينما استمرت الأسر ذات القدرة الاقتصادية الأقل والضحالة الفكرية فى الانجاب وزيادة النسل لأن جهل المرأة، وقناعتها بأن «تقصقص» ريش الرجل بإغراقه فى «كوم» من الأطفال هو سبيلها الأكيد للإحتفاظ به، ولأنه لا توجد متع أخرى فى حياتهما، فالأسرة المثقفة لديها ما تستمتع به من احتفالات بالترقية والحصول على الشهادات أو الأوسمة لأن حياتها مملوءة بإنجازات لتحقيق الذات أما الأسر الأفقر فإن الانجاز الوحيد المثير فى الحياة فى مزيد من الانجاب.

وهكذا فإن المشكلة معقدة وكبيرة، ووجه التعقيد فيها هو أنها ثمرة لعلاقة دقيقة وخاصة جداً بين الرجل والمرأة وتحتاج فى المقام الأول إلى قناعة شخصية وهذه محصلة عوامل متعددة بعضها دينى وقيمى وأغلبها رؤية وفهم فضلاً أن بها مصالح وآمالاً .



ولأولئك المتشجنين الذين لا يرون إلا الجوانب السلبية فى الحياة، أقول إن انعقاد المؤتمر فى القاهرة قد أدى إلى فوائد متعددة، أذكر منها الطريقة التى اتبعتها الحكومة فى إنشاء المجلس الأعلى للسكان وتحويله قبل المؤتمر إلى وزارة ليكون واجهة «شياكة» تتفق على ما تردده الحكومة من اهتمامها بقضية تحجيم الانفجار السكانى - وهو الجزء السلبي فى القضية - ولكن هناك جزءاً آخر إيجابياً وهو التنمية البشرية لأنه المفتاح - الذى سيجعل غدنا أكثر إشراقاً.

وكم سعدت فى أن اضطرت الدولة - رغم أنف المعوقين فى وزارة الشئون الاجتماعية - لقبول تشكيل «اللجنة القومية التنفيذية للهيئات غير الحكومية»، وذلك استيفاءً للشكل لأن المؤتمر الدولى - حسبما أصبح ممارسة أساسية لقواعد عقد المؤتمرات الدولية للأمم المتحدة - يشترط عقد منتدى للجمعيات الأهلية غير الحكومية ليكون اجتماعاً أو مؤتمراً موازياً للاجتماع الرسمى لممثلي الدول والحكومات، ولولا هذا المؤتمر ما تم تشكيل هذا التنظيم الشعبى المهم والذى عهدت الدولة بتكوينه إلى مجموعة من القيادات التى لها مصداقية وتتمتع برصيد شعبى داخل مصر وخارجها، وكم كنت أتمنى أن كانت هدية الحكومة لهذا المؤتمر بتعديل هذا القانون المتحجر والذى يقف سدا منيعاً ضد تكوين الجمعيات الأهلية . وأتصور أن الحكومة وفى المناخ العام الذى ولده المؤتمر الدولى ستدرك أن تنشيط الجمعيات الأهلية بتعديل القانون

٣٢ لعام ١٩٦٤ سيكون الدم الجديد الذي يسرى فى عروق مصر لمزيد من الديمقراطية والمشاركة الشعبية.

وسنكون سائرين على الطريق الصحيح لحقبة ما بعد عام ٢٠٠٠ إذا ابتكرنا ما يحول اللغم إلى منجم ولا توجد صياغة جاهزة فكل شعب حضارته وقيمه بعضها يدفع إلى هذا التحول وبعضها معوق، وسنظل نفحص سر تقدم اليابان وندرس خبرة النمرور الآسيوية ولكن مصر تركيبة حضارية مركبة، وعلى مفكرها أن يتمحصوا سرها وفك طلاسمها لكي ننطلق من خلال تنمية قدرات الإنسان المصرى والذي يحمل بنور حضارات ولكنها تحتاج إلى صقل من خلال التعليم والتدريب وشحذ العقول .

ولكى نصل إلى طموحات حقبة ما بعد عام ٢٠٠٠ علينا أن نطرح فى الجزء الثانى من هذا الكتاب جملة مفاهيم وقيم نراها أساسية لتواكب الألفية الميلاية الثالثة ، غير أن تعديل وتطوير المفاهيم والقيم عملية طويلة معقدة تحتاج إلى قناعة عامة لا تتوافر وتتدعم إلا مع الوقت.

## الجزء الثاني

حاجتنا لقيم ومفاهيم  
جديدة تناسب العصر

ما بعد عام ٢٠٠٠

## مقدمة

قد يكون من الصعب - وربما من المستحيل - التنبؤ بدقة عما يمكن أن تكون عليه الأحوال - فيما بعد عام ٢٠٠٠ - على مستوى العالم أو المنطقة العربية أو مصر ، وهو الأمر الذى حاولت أن أطرحه بطريقة عامة فقد صار للتنبؤ بالمستقبل قواعد وأصولاً تدرس فى معاهد ، وإنما رغبت من خلال دراسات ومقالات متفرقة كنت قد كتبت بعضها عبر سنوات حقبة التسعينات ، لعلها - فى مجملها - تقدم للقارئ «وجبة» وكأنها «بوفيه مفتوح» تلقى الضوء على ما بعد عام ٢٠٠٠ .

وتفتح شهية العقل لما يمكن أن يحدث فى غضون ٢٠ أو ٣٠ سنة قادمة مما يجعل بوصلتنا مستقبلية .

وفى هذا الجزء الثانى ، سأحاول أن أطرح ما أتصوره قيماً وليست ماضوية ومفاهيم سائدة بالفعل الآن ، ولكنها فى حاجة إلى صقل وتعميق ، لعلها - إذا تطورت - وترسخت تجعلنا أكثر قدرة على الولوج إلى مرحلة ما بعد عام ٢٠٠٠ ، بحيث تؤهل مصر لموقع أكثر تقدماً فى ريادة المنطقة ومن ثم تشارك بشكل أكثر فاعلية فى صياغة توجهات العالم ، فقد أثبتت الأحداث فى الفترة الأخيرة ، أن الدول الكبرى لا بد أن تأخذ فى الاعتبار

طفوحات وتوجهات دول أصغر ، وكما أن التقدم والازدهار والتنمية والرقى - داخل أى وطن - هو نتيجة تفاعلات أفرادها ، وجماعاته من خلال قدراتهم وانتاجهم ومفاهيمهم كذلك سيكون توجه العالم هو محصلة مايجرى فى الدول والأقطار والحضارات والأديان السائدة فى أربعة أركان الأرض ، لدى كل دولة وكذلك لدى كل بشرية فى اطار الدولة ، جملة قيم ومفاهيم هى حصيلة تراث وتاريخ هذه المجموعة البشرية أى أن هذه القيم متأثرة بالتاريخ والأديان والعادات والخبرة البشرية السابقة ، وغيرها وفى مصر - على سبيل المثال - زخم هائل من القيم والمفاهيم - وهى ليست متجانسة كما قد يبدو لأول وهلة - فأهل الريف لديهم قيمهم التى تتفق مع الواقع الاجتماعى والاقتصادى الذى يعيشونه فضلا عن التراث الحضارى بما فى ذلك الدين ، لذلك يقولون إن الفلاح المصرى البسيط حذر أو «حويط» أى يتأمل ويستمع قبل أن يتكلم حتى شاعت عبارة «الخبث الفلاحى» وتتكون مفاهيم أخرى لدى فئة العمال فى المدينة أو الموظفين فى إدارات الحكومة أو فى العمد وملاك الأراضى الزراعية أو أساتذة الجامعات أو لواءات الجيش أو الشرطة وغيرها كثير ، كذلك لأهل قرى الصعيد فى جنوب مصر مفاهيم تختلف عن أهل قرى وجه بحرى ، بل وتتغير القيم مع التغيرات الاجتماعية والحضارية التى يمر بها المجتمع ، فمصر التى تبلورت شخصيتها - فى العصر الحديث - مع الحركة

العراقية ورفع شعار «مصر للمصريين» تختلف عن مصر التي سيطرت عليها مفاهيم القهر والمذلة طوال حكم المماليك والحقبة العثمانية لنحو خمسة قرون أدت الى التخلف والقهر والتآكل من الداخل ، وفقدان الثقة بين الحاكم والمحكوم بل ووجود شرخ بين الحالى وحضارة الفراعنة وهو أمر عالجناه من قبل .

ومن ثم فان القيم والمفاهيم التي تحكم أى مجتمع متأثرة بالزمان والمكان ، فبعبء الزمان تتغير القيم من حقبة الى أخرى كما سبق القول ثم هى متغيرة فى المكان أى من الريف والحضر وحتى من حى الى حى فى ذات المدينة الواحدة أو مع تغير الفئة الاجتماعية ولذا فالقيم متغيرة - وهو مفهوم علمى - بخلاف المفهوم الأخلاقى للقيم والذي يجعلها مطلقة أى ثابتة وليست بسيطة .

وفى جزء المعطيات والتغيرات المتوقعة فى القرن القادم - والتي أشرنا الى بعضها فى الجزء الأول - ستحدث بالفعل تغيرات متوقعة فى المفاهيم والقيم فى المجتمع المصرى فى السنوات القليلة القادمة وبمعدل سريع ومتدفق وسيتنازعها تياران رئيسيان أولهما مستقبلى والآخر ماضوى أو سلفى .

وما الديمقراطية وحق الاتصال بالناس من خلال الكتابة فى الصحف إلا محاولة لتعديل مفاهيم الناس ، وما السيطرة من الدولة على وسائل الاعلام الجماهيرية الشعبية - فى الاذاعة

والتليفزيون - إلا محاولة لأن يكون تغيير المفاهيم والقيم للقواعد الشعبية العريضة التي لا تلم بالقراءة والكتابة في حدود مقبولة لاتهم المجتمع أو تؤدي الى زعزعة استقرار الحكم .



ومن بين المسائل التي استوقفتني برنامج اذاعي استحدثته الاستاذة نادية صالح رئيس اذاعة الشرق الأوسط أخيرا حول فتح مناقشة مع جمهور المستمعين - تصلها من خلال الهاتف - حول بعض أمثالها الشعبية ورأى الناس فيها وعلى سبيل المثال ، أخذت رأيي في المثل القائل : «أنا وأخويا على ابن عمى وأنا وابن عمى على الغريب»

ولست - راغبا في تحليل هذا المثل - وقد اعترضت عليه على أى حال لأنه يؤكد مفهوما منحازا بشكل مسبق ومنه الانتماء للأسرة وحدها فتتولد مفاهيم غير منصفة وغير متجردة ولكن هدفى هو أننا بالفعل أمام عملية المفاهيم والقيم القديمة وهى أمور موروثة يعود بعضها لمئات وربما آلاف السنين ، وهذه العملية التي تتم الآن مطلوبة لتحريك مياه تجعل الناس تفكر فى الأمثال والقيم القديمة .

لقد مرت مصر بعصور حضارة وازدهار ، ولدت مفاهيم وقيما طيبة تمثلت فى بعض ما وصلنا من خلال البرديات والآثار الفرعونية لعل أشهرها ابتهاالات اخناتون ومعاناة «الفلاح المصرى

الفصيح» وغيرهما كثير بعضها ولاشك اندثر والبعض الآخر مازال كامنا ، فى ضمير الناس حتى البسطاء منهم ، ثم جاءت رقائق الحضارات الأخرى - وهى كما ذكرتها فى كتابى «الأعمدة السبعة للشخصية المصرية» إذ تلى الحضارة الفرعونية الطويلة ممثلة فى الحقبة المسماة اليونانية - الرومانية ثم الحقبة القبطية المسيحية وتليها الحقبة الإسلامية برقائقها الجزئية المختلفة.

ولذا فإنه يندر أن تتوافر لدى شعب هذا الكم من القيم والمفاهيم الموروثة ، بعضها يحث على الطموح والرؤى المتحضرة مثل :

«صوابك مش زى بعضها» أو «ما خاب من استشار» و «إن كبر ابنك خاويه» و «لسانك حصانك إن صنته صانك» وغيرها بالئات تقدم مفاهيم متحضرة وراقية ، كانت مناسبة فى السابق ولا بأس أن تستثمر ، وهى تحمل ذات المفاهيم التى طرحناها خلال عرضنا للجزء الأول والتى ستعرض لها فى شىء من التفاصيل فى هذا الجزء ولعله السبب فى أننى كثير الإشارة الى هذه الأمثال القديمة لأنها أكثر رسوخا من القيم الجديدة المستحدثة، كذلك فإننا فى حاجة الى تقنين مفاهيمنا القديمة مما تبقى من موروثة عصور القهر مثل : «الى يتجوز أمتى أقوله ياعمى» أو «إن عبدوا العجل احش وارميه» ثم «الميه ماتجريش فى العالى» وهناك مئات من الأمثال الكثيرة التى تمت على النفاق والتخلف والدوجما وهو

الأمر الذى دفعنا فى صياغة هذا المؤلف بهذه الطريقة لكى نستشرف المستقبل بقيم ومفاهيم أفضل ترفع المجتمع المصرى للتقدم والحضارة فضلا عن المشاركة - بالكلمة المطبوعة - فى تشكيل مستقبل أفضل لشعب جدير بذلك .

وسنحاول فى هذا الجزء الثانى ، تقديم بعض المفاهيم التى نراها أساسية فى صياغة مرحلة «مابعد عام ٢٠٠٠» معظمها قد تم ذكره - صراحة أو ضمنا - فى الجزء الأول ، ولكننا سنحاول أن نلقى أضواء عليها لتأكيد معانيها ، وهى مذكورة تباعا فى هذه المقدمة للجزء الثانى ثم خصصنا بعدها ، عدة مقالات تقدم مفاهيم أخرى نراها مناسبة للعصر .

وليس معنى هذا أن هذه هى مجمل قيم ومفاهيم مصر أو المنطقة أو العالم فى حقبة مابعد عام ٢٠٠٠ ، وإنما هى نماذج أو «مفاتيح» هذه المرحلة ولكن باب الاجتهاد واسع ومتجدد ومفتوح !



لقد اثبتت التغييرات الكبرى فى النصف الثانى من القرن العشرين أن النظم السياسية التى تنمو ولا تنهار هى تلك التى تحمل داخلها مقومات أو نهج أو آليات Or Medchansims Seef Correcting Syskem التصحيح الذاتى فقد سقطت الفاشية من خلال أتون الصراعات العسكرية أدت إلى توضيحات هائلة تحملتها البشرية جمعاء خلال الحرب العالمية الثانية وانتهت

الفاشية بالفعل عام ١٩٤٥ وبعد ذلك بنحو نصف قرن تفكك الاتحاد السوفييتى واهتزت كل دول أوروبا الشرقية بأشكال ودرجات متفاوتة وقد عكف المحللون لتعليل الظاهرة ونحن نراها فى أنه كنظام سياسى لم يكن يحمل آليات التصحيح الذاتى ، وهو أمر قد أشرنا إليه كثيرا فى سياق ما قدمناه فى الجزء الأول لذلك أثرنا فى بداية الجزء الثانى - والذى يتعلق بالقيم والمفاهيم أن نعالج هذا المفهوم بشكل أوضح حتى تكون القناعة به أكثر وأوفى وقد سعدت أن هذا المفهوم - ومنذ أن كتبت عنه - قد صار يتردد فى مصر ، وأراه نقطة البداية لأى اصلاح ثقافى أو سياسى للإنسان الفرد والجماعة .

إن الطبيعة هى معلمة الإنسان ، وظاهرة التصحيح الذاتى أمام أعيننا فى التوازن البيئى والطبيعى ، ولعلها أوضح إذا تأملنا أنفسنا وكيف تعمل وظائف أعضاء ومكونات الجسم ، وكيف أن الخالق الأعظم قد سخر آليات التصحيح الذاتى للمحافظة على الحياة ذاتها ، فالاحساس بالألم هو أول المؤشرات التى تضغط على عقل الإنسان فيشعر ويعى أن هناك خللاً ما داخل جسمه ينبغى الاهتمام به وعلاجه أى تصحيح أحواله ، ولذلك فإن خطورة أمراض القلب على الرغم من أنها مصاحبة بالآلام حادة فى الصدر ولكنها لاتعطى - فى بعض الأحيان - الوقت الكافى للعلاج ، فيقال إنه « مات بالسكتة القلبية » أى دون انذار كاف وكلنا نكره ان نذكر

اسم المرض الخبيث على مسامعنا على الرغم من أن أمره معروف من القدم ويطلق اسمه على أحد الأبراج المتعلقة بالغيب «السرطان» لأنه ينتشر داخل جسم الإنسان ، وتنشطر الخلايا دون أن تفصح عن ذلك عن طريق الاحساس بنوع من الألم ينبه الى خطورة مايجرى فى أحد أعضاء جسم الإنسان إلى أن يستشرى المرض ، ويصبح العلاج أكثر صعوبة ولذلك أسميناه بالمرض «الخبيث» .

ويوجد لدى الإنسان جهاز للمناعة ، ولولاه لما استمرت الحياة، ولذلك تكاتف العلماء فى أماكن كثيرة للبحث عن علاج لمرض «الايدز» لأنه يقضى على أجهزة المناعة فى جسم الإنسان ، فتكون النهاية المحتومة ، ولعل التشبيه المطروح الآن هو أن تسلسل قيم ومفاهيم «الانحلال» فى المجتمع يعبر عنها بمرض «الايدز الاجتماعى» لأنها تفقد المجتمع أجهزة المناعة الأخلاقية والقيمية ! ويفرز الجسم كل من كرات الدم الحمراء والبيضاء على حد سواء ولكن عدد كرات الدم الحمراء هائل وضخم ويفوق كثيرا عدد كرات الدم البيضاء فهى أقل عددا غير أنها وهى التى تهب لمقاومة الجراثيم ، وعندما تتراكم فى موقع ما - فى شكل صديد - يكون ذلك دليلاً على أن مقاومة الجسم الطبيعية نجحت فخيروا وبركة من خلال آليات التصحيح الذاتى للجسم ذاته ، وإن لم تنجح ، فإنها تولد الألم والمظهر البين فى القروح والتقيح والخراجات التى تدفعنا

الى تناول «المضادات الحيوية» أو اللجوء الى الجراحة وهي كلها آليات طبيعية أو صناعية لتصحيح الذاتى .

وينطبق ذات الشيء على الاجهزة الكهربائية الدقيقة مثل الترموستات لضبط الحرارة وقطع الكهرباء عن الموتور وإلا قضى على الموتور والمعدة كلها .

ومن هنا فإن مفاهيم التصحيح الذاتى وسيادتها من خلال آليات دستورية وقانونية وقضائية هى السبل الرئيسية للتقدم ، وحماية المجتمع من الانهيار أو التحلل ولذلك فإننى لا أتوقع لمصر أن تدخل أى عمق يذكر لمراحل «تداول السلطة» من خلال السبل الديمقراطية المتعارف عليها والموجودة بالفعل فى الغرب لأن مفاهيم "التصحيح الذاتى ليست متعمقة بقدر كاف ، فى عقول الشعب بكل فئاته أو عقول الحكام على جميع مستوياتهم .

كما وأن مفاهيم التصحيح الذاتى وفاعلية آلياته هى أحد الخطوات المهمة فى اقلال مسطح الفساد .

وبجوار هذا المفهوم الرئيسى وهو وجود آليات التصحيح الذاتى داخل أى منظومة اجتماعية أو سياسية - من الأمم المتحدة الى أى جمعية أهلية صغيرة مرورا بأجهزة وكيانات الدولة - فإن هناك مفهوماً آخر - ورد كثيراً فى الجزء الأول - وهو أن التنوع ظاهرة كونية Diversily is a Universal Phenomena وهو أيضاً مفهوم تقدمه الطبيعة وظاهرة أمام أعيننا فى كل

مظاهر الحياة من حولنا لعل أبرزها هذه الزهور متنوعة الألوان والأشكال والرائحة وكذلك النباتات والأشجار وثمار الحقل والفواكه وغيرها ، وكذلك مؤكد في عالم الحيوان بما فيها الحفريات التي اختلفت كالدynaصورات التي لم تستطع أن تتواءم وتكيف نفسها في ظروف البيئة المناخية المتغيرة .

فلماذا يختلف الإنسان عن هذه وتلك فالتباين واضح في أشكال الناس ، ذلك أن مكونات جسم الإنسان البيولوجية واحدة تقريبا ، ولكن هيئة ومنظر الناس مختلف في الطول والعرض والبيئة والمشية ونغمات الصوت حتى صاروا يتحدثون على أن للصوت بصمة ، مثل التباين في بصمات اليد ، بما فيها بصمة الإبهام فهي تعتبر دليلاً جنائياً على شخصية الجاني فكها تأكيد بين أن التنوع ظاهرة كونية لأنه لا توجد بصمتان متطابقتان على حد قول خبراء الجريمة .

ثم إن مكونات الوجه واحدة للبشر ، من عينين وأنف وفم وأذنين ولكن التركيب والتنسيق لهذه المكونات على شكل الجمجمة ونوع ولون البشرة والشعر وطول الرقبة وقطرها وغيرها ، تجعل من صورة الوجه أو «سحته» نسقا مختلفا من إنسان إلى آخر وفي العصر الحديث صارت صورة الشخص مطبوعة في جوازات السفر والبطاقات الشخصية كدليل اثبات للشخصية وقلت عبارات جميل الصورة ، وغلظ الرقبة ، وعريض القفا ، وأن تقاسيم الوجه وسمته كثيرا ماتفصح عن أسرار النفس الداخلية .

وقديما قالوا فى الأمثال : إن الله قد وزع الأرزاق فى وضوح النهار فرأى كل منا رزقه ووزق غيره ، فلم يقنع أى منا برزقه ويطلب المزيد مثلما رزق الله صاحبه أو قريبه أو جاره ، ويقال ، ولكنه وزع العقول والأفئدة والمشاعر فى عمق الليل ، فلم يشاهد أى منا عقل غيره ، لذلك قنع كل منا بعقله ويرى أن رأيه هو الأصح .

فإذا كان هناك تباين واختلاف فى وجوه البشر لماذا لا يكون هناك اختلاف مقابل فى رأى وعقول ومفاهيم ومنطق الافراد ، وهو أمر معترف به من قرون وورد فى نصوص دينية متعاقبة وكل منا مقتنع بهذه المعلومة المتفق عليها ، ولكن الصعوبة تكمن فى أن كلاً منا له رأى فى قضية عامة أو خاصة كثيرا ما يتوهم أن رأيه أو رؤيته هى وحدها الصحيحة وأن وجهة نظرة الآخر ، خاطئة وقد يشتعل الغيظ فى النفس الداخلية وقد تمتد الكراهية الى الآخرين ويتجمع نوى الرؤى المتقاربة ويصبح الحقد جماعيا حتى يصل أحيانا الى صراع بالايدي وفى أحيان نادرة تتطور الأمور وصولاً الى الحرب الأهلية أو بين الشعوب ولذا فنقطة البداية هى قبول الاختلاف فى الرأى أى الاقتناع الداخلى بأن التنوع ظاهرة كونية.

وإذا كنا فى عالم مابعد عام ٢٠٠٠ نتمنى أن تقل فيه الصراعات والعنف والحدة - وهى أمور عالجناها مرارا فى الجزء

الأول - فإن نشر مفاهيم التنوع ظاهرة كونية وطبيعية ، يجعلنا قابلين لوجود وجهات نظر مختلفة وأن تعدد الآراء مسألة طبيعية علينا أن نتعايش معها ومن ثم تسود القيم التي تدعم الديمقراطية وحق الجماعات فى تشكيل جمعيات أهلية ومفاهيم ثقافة السلام والموازيك .

وليس معنى ذلك هو الميوعة فى المواقف ، وفى تقديم الأفكار ، فالتمسك بالرأى مهم ومطلوب ثم البحث والمناقشة فى المواقف بهدف تعديل الرأى ليصل الإنسان لما يعتقده الصواب أمر وارد ، ولكن فى ذات الوقت أعطى مكانا للرأى المخالف ، فقد تغير أنت رأيك مع الزمن ومن خلال عرض الآراء المختلفة أمامك، فالإنسان العنيد غير مؤهل لقبول التباين ، والإنسان الذى يفتخر بأنه لم يغير موقفه فى قضية بذاتها عشرات السنين ، لا يحمل قيم التفاهم والسماحة بل قيم الصدام .

إن صلب مبادئ الليبرالية والديمقراطية يكمن فى القناعة بأن التنوع ظاهرة كونية موجودة فى الحياة الطبيعية ومن ثم فهى موجودة فى الحياة الفكرية والثقافية وإلا ماتت البشرية ، فالتنوع ميزة كبرى للإنسان وهى المحرك وأحد أسباب التقدم والازدهار .

ولسوف يجد القارئ - فى الجزء الأول - ترديداً لنغم يحمل كل من القيمتين الأساسيتين وهما ضرورة وجود آليات التصحيح

الذاتى فى كل موقع فى المجتمع ، ثم أهمية قبول مبدأ وجود الرؤى والايديولوجيات - وحتى الأديان - المختلفة لأن بدون ذلك ستتجمد المفاهيم وسيكون دخول المجتمعات عالم ما بعد عام ٢٠٠٠ أمراً صعباً .



ومن القيم والمفاهيم التى أود طرحها كذلك - على المثقفين والمفكرين فى مصر - وربما فى مواقع كثيرة أخرى - هو التناقض الذى يعيشه الإنسان كفرد بين «الذاتية والموضوعية» .

فالإنسان كائن يحمل داخله الإحساس بذاته وأهميته - ثم الإحساس بمصالحه الذاتية - وهو أمر طبيعى ، فبدون أنانية الإنسان - أى إحساسه بـ «الأنا» لن يحدث طموح داخلى - وهو أحد محركات الحياة وتقدمها .

ولكن «الذاتية» وحدها - إذا سادت وعمت - تحول المجتمع الى جملة صراعات قاتلة من خلال اختلاف وتضارب طموحات ورؤى الأفراد وتتحول الجماعة الى غاية ولما تكونت أسرة لأنها تتفكك اذا تضاربت المصالح بين الرجل وزوجته وقد تحتدم الصراعات وتهدم علاقات بين أشقاء - وهو أمر كثيراً ما يحدث نتيجة اختلاف المصالح وحب الذات بين أبناء الأب الواحد على كيفية تقسيم الميراث وما أشبه ولذا وفى هذه الجزئية فان التماسك الأسرى بين الفقراء أقوى من بين الأثرياء ، لعدم وجود ثروة يختلفون عليها فيتجاوزون الذات ويتضامنون .

والوجه الآخر من الحياة يتورط مع وجود قضايا «موضوعية»  
 أى مسائل لا تحركها المصالح أو الطموحات الذاتية لشخصية  
 وحدها ، فهذه قيم مجردة ، غالباً ما تكون ثابتة عبر الأديان ، والد  
 تكون متحركة لتتناسب بطموحات انعمصر مقابل مادي أو معنوي ،  
 وما لى ناك من قيم ومفاهيم عامة متفق عليها بين البشر وأحياناً  
 على مستوى العالم كله .

ثم هناك مفاهيم وقيم موضوعية عامة يلتف حولها عدد أكبر  
 من البشر تخص مثل حب الوطن والنضال من أجل رفيعته وتنمته  
 ثم مفاهيم العدالة الاجتماعية . أن نرجعها المتفاوتة ومن «منطقاتها  
 النيبينة فهذه كلها أمور يلتف حولها «النشر فى مجموعات ومن ثم  
 يكونون أحراباً سياسية ، أو جمعيات أهلية ومع انتشارها تتحول  
 الى «بيروقراطيات يكون لها مقكروها ومفكروها ومن فى مجملها  
 قيم «موضوعية محببة» الى النفس البشرية

ويتحرك معظم الناس إما لأسباب ذاتية أو لأسباب موضوعية ،  
 وهذه تلك هى محركات الحياة الثقافية ، والفكرية وتكون مجالات  
 طموحات البشر ، ولا يوجد إنسان ذاتى فقط ، ولا أصبح «أناب»  
 يذفض من حوله الناس إلا فى النادر القليل ، كما أن لا يوجد  
 إنسان موضوعى بحت ، أى تحركه القضايا العامة التى لا تعود  
 عليه بأى نفع إلا فى النذر القليل أنصب ، ولكن أغلب البشر «بين -  
 بين» ويتحركون بين الذاتية والموضوعية وكلها أمور جاءت بين

السطور بشكل مباشر مرات ويشكل حتى بطي مرات أكثر  
 وستأتي مرة أخرى خلال عرض موضوعات هذا الجزء الثاني مثل  
 موضوع «كل ميسر لـ خلق له» وأن «الهيئة» حيدات وتوازنت»  
 على أن ما يكره انبساط هو «خلط الأوراق» أي استغلال الموضوعية  
 لأسباب ذاتية أي أن مركب فرد موجة حركة إنسانية راقية مثل  
 حركة حقوق الإنسان أو مناصرة المرأة أو حماية البيئة ثم يستغلها  
 لتحقيق مآرب ذاتية تعود عليه بالرفع الشخصي ، وكل ذلك يدخل  
 في إطار المعبير والقيم والمفاهيم التي سبستود في القرن القديم  
 حيث يزداد الانحسار يغمية «الموضوعية» والتجرد حتى وأن كان  
 على حساب المصالح الذاتية الأنانية لصيقة والموقرة وكلما نحوها  
 إلى التجرد والموضوعية كلما كنا شعباً أرقى وأكثر احتراماً بين  
 الأمم

ولايسعني بعد هذه المقدمة للجزء الثاني - وقد تضمنت  
 استعراضاً سريعاً لبعض المفاهيم الرئيسية والتي أوجزتها ضمن  
 المقدمة ، أترك القارئ يستمتع باختيار وقراءة موضوعات تدخل  
 في إطار المفاهيم والقيم السائدة والتي تتطور لتدخل في مرحلة ما  
 بعد عام ٢٠٠٠ ، وهي بركة من الأفكار تناسب أنواعاً كثيرة وتؤكد  
 معنى أن التنوع ظاهرة كونية وأن القضية التي تروق البعض ،  
 ليس بالضرورة تروق كل الأمزجة والأنواق والثقافات



---

# کل میسسر لیا خلیق لسه

يحتج المرء بما - بين الحين والآخر - لأن يقف ويتأمل حوله ثم يرداد التأمل ، فيقوص داخل نفسه ، ويراجع بجهاته وربما إختلافاته ويذكر مسار حياته وأحيانا قيمه لأنه - بدون تلك الوقفة يظل المرء يجزئ ويعسى ويلهث بقوة النفع الدائى دون أن يكون له هدف أو مسار ،

وتبقى مناسبات الصيام لتخلق مناخا عاما يستظل بظله كل من يعيش على أرض مصر مصامير وأقباط فيوقف كل منا عجلة السير ولو قليلا . وكأنه بالصيام يصغى على «فرلة» أنشطة الحياة فيتوقف انتفاعها وقل سرعتها وعندئذ يلتقط الأنفاس ، فيتأمل الطريق حوله وغالبا ما يكتشف إنه كان مسرعا - دون أن يدرى - إلى حافته أو أنه قد نسى مكان الوصول بالضبط ولكنه منفع بمحكمة حركة السيارة أى «رحلة الحياة» التي تكونت حوله وحاضرت في العمل والأسرة والأولاد أو من خلال طموحه (المدمر أحيانا) لتحقيق الذات أو بممارسته للمهارة التي أتقنها ، وإله لم يدرك كيف أنه قد انصرف عن تجديد مطلوبته أو نسى بعض صداقاته أو غاب عنه الاهتمام بروعنياته أو أنه قد عرق في لعبة جمع المال حتى «همس» الناس محبتفسرين على سبب هذه الثروة الهائلة دون مقدمات وأحيانا يلقى كل ذلك (أو بعضه) ضميمه الذي لم يتحجر بعد ، ويأتمنار تلقى مناسبات الصيام لتكون فترة تأمل وتعق ومراجعة النفس ، ولكن كثرة تستمر في

طريقها ، حتى فى مناسبات الصيام .. فتغرق نفسها فى قضايا صغيرة جزئية قد تكون متصلة بفروض الصيام وممارسته أى التجهيز لموائد الإفطار وقائمة المدعوين والإعداد للسحور وتوقيته فتتسرب المناسبة الكريمة دون أن يحققوا شيئاً إلا طقوسها الشكلية أى المظهرية التى يمارسها الكافة ، بمعنى آخر فإن البعض يتأملون الحياة بفهم وعمق وفلسفة ، وآخرون بتسطيح ولهث وتقليد للآخرين .

وهنا يطرح السؤال التقليدى الأزلى نفسه : لماذا يكون ذلك هكذا متفلسفا متعمقا مناقشا ، ومن ثم مصححا لمسار حياته فينجح ويتقدم وتعلو قامته ويسعد هو ومن حوله ، بينما الآخر يلهث ويجرى وفوق ذلك ممزق من الداخل ، على الرغم من ترديده لنفسه وللآخرين أنه يمارس كل العبادات ولكنها فروض يقبلها على مضض ، ثم تأتيني الإجابة فى الأثر الصالح المحقق «كل ميسر لما خلق له» وأتأمل حولى فأجد نوعيات متباينة من البشر «ما أنزل الله بها من سلطان» .

فكلنا أولاد آدم وحواء أو هكذا أفهمونا وقبلناها بالمفهوم الفيزيائى أو المجازى وكلنا لا نختلف كثيرا فى الشكل أو القامة ، فمكوناتنا البيولوجية وأجهزة الجسم واحدة أو متقاربة، ورغم ذلك لا تجد إلا فى أحوال نادرة شخصيتين لهم ذات الملامح ، بل قد تجد اختلافات شديدة فى الشكل والعقلية والمزاج

والمشارب وأسلوب التفكير حتى بين الأشقاء الذين لهم ذات الأب والأم ونشأوا فى مجتمع واحد وظروف بيئية متقاربة وتأتى الإجابة «كل ميسر لما خلق له» ، كلنا قلنا قلهث وراء قدر أكبر من الرزق هناك من يضعون أيديهم فى التراب فيتحول إلى تير وآخرون يولدون وفى أفواههم ملاعق من ذهب ، ومع الزمن ووفق تصرفاتهم فى الأمور المالية وعلاقاتهم الإنسانية يفقدون معظم ما كان لديهم من ثروات .

ولماذا يولد ذلك فى أسرة فقيرة ويولد ذاك غنيا ، ويمتد الخيال بالسؤال لماذا يولد ذلك ذكيا فذا ناجحا ويولد الآخر متعثرا فاشلا وما أن يحاول الفاشل أن يقلد طريق زميله الناجح حتى يجد أن المسار ليس بهذه السهولة وهذا اليسر : هل هو الحظ والتوفيق ، أم أنه سوء الطالع ، وهل الحظ هو فى الحقيقة مسألة عشوائية ومجرد مصادفة أم أن أمام كل منا فرصا تمر أمام البعض فيدرك مدلولها وينتهازها ويأخذ قرارا مناسبا ، وآخرون يتركونها تمر من تحت ذقونهم دون أن يدركوا أنها فرص تحقق النجاح ولماذا هذا له القدرة فيولد النجاح مزيدا من نجاحات ، ولماذا يتعثر آخر ويؤدى فشله مرة إلى مزيد من الفشل فيلجأ إلى القنوط والتفوق . وهذا الشخص منفرج السريرة مقبل على الحياة يردد أن «المال والبنون زينة الحياة الدنيا» فيستمتع بالحياة ويرتفع مستوى معيشته ويشار له بالبنان ويلتف حوله الناس ، وآخر يصر على أن

المال «أصل كل الشرور» ويؤثر القناعة بما قسم الله له ، وأن مسارات الحياة ليست كلها فى خط مستقيم ، وقد تأتى الرياح بما لا تشتهى السفن ، فقد تتطور أمور ذاك الأول المقبل على الحياة فتصيبه حالة من الجشع فيندفع فى تصرفات مشبوهة فيصبح «حوتا» ويجد نفسه فى أعماق السجون وقد تتغير رؤية الثانى فى لحظة صدق مع النفس ومراجعة لمسار الحياة - فيعود ليرتفع فى هدوء وبخطوات ثابتة ويتساعل الناس لماذا انتكست أحوال الأول وكيف تغيرت أحوال الثانى ولا يجدون إجابة إلا فى الأثر الصالح «كل ميسر لما خلق له» .

ولماذا تقتصر رؤيتنا على أمور الدنيا ، فإن ذات المنطق ينطبق على مجال الروحانيات فقواعد الدين ونصوصه واحدة والكل يقرؤها ويتعرف عليها ولكن كلا منا يفهمها ويصيفها وفق رؤيته وشخصيته، فتؤثر علينا بمفاهيم وأشكال مختلفة البعض يراها بسيطة سهلة وكيف انها «يسر لا عسر» فيأخذ لبها وقيمها «فيعقلها ويتوكل» ولا يعيقه التدين عن الإبداع والإنطلاق بالعلم والعمل فى كل ألوان الحياة ، أما البعض الآخر فيتعمق ويتعمق حتى يتصوف وتشده «الحياة الآخرة» للإنصراف عن «الحياة الدنيا» ، ونوع ثالث يأخذ ذات النصيوص فى تزمته ويعيش حرفيتها ويجد نفسه وقد تطرف ، ولأن له مشاكلات شخصية (بعضها عائلى عاطفى وبعضها مادية اقتصادية

وبعضها ضياع فى مجتمع لم يقدم له بديلا مقنعا) يجد نفسه مسوقا لجماعة تسخره باسم الدين والجهاد وتغير المنكر باليد وينتهى به الأمر بالانفصال عن أسرته ومجتمعه ويهاجر إلى مجتمع آخر من صنعه هو وأقرانه .

ويظل السؤال مطروحا لماذا يتدين ذلك تدينا لينا بسيطا على «قده» حتى يتهم أنه «علمانى» ورغم ذلك فهو محبوب وناجح وسعيد بينما آخر متزمت وقلق ومكروه ، وثالث ثائر وعنيف وعنيد ، ولا تجد إجابة شافية إلا فى الأثر الصالح وأن «كل ميسر لما خلق له» .

ولأنى مشتغل بالسياسة أرى نماذج متباينة حولي كثيرة تلهث وراء السلطة والحصول على مقعد فى مجلس الشعب أو كرسي وزارة سيادية باعتبارها قمة العمل السياسى ، والبعض يلهث ويلهث ولكنه لا يصل إلى شئ وهو الأمر الذى طرح وفرض شخصية «عبده مشتاق» الشهيرة التى ابتدعها الكاتب الساخر أحمد رجب وآخرون ساروا فى طريقهم دون أن يؤهلوا أنفسهم لمنصب وزارى وإذا بالمنصب يهبط عليهم فى حجرهم حتى يبدو الأمر وكأنه خبطة حظ ، وقد يوفقون ، وقد لا يوفقون فهذه مسألة ظروف وملابسات ، وآخرون متمسكون بمواقعهم فى عالم المعارضة يسارا أو يمينا ولا يتصورون أنفسهم خارج هذا الإطار ويشكون كثيرا من أن تداول السلطة غير متاح ولكنهم

يؤثرون الإستمرار في مواقفهم لأنهم يذكرون ذلك بنفسهم - أو يتوهمون أن يفعلوا - الأمور إلى طريق تداول السلطة فالبعض يجد نفسه في موقع السلطة وربما في قمته ويعمل في ذات وهبه وينظر راضية وبوجه أرمات وأرمات ويستمر في الحكم سنوات وسنوات وبوجه بكمية من التهكمات من صحف المعارضة والواقعة وبعضها في شكل رسومات كاريكاتيرية جارية أحيات ، ويقابها بإبتسامة دون تزمّت ولا أجد تفسير أفضل من أنه دكل ميسر له .

ولانا أنهب بعيدا وقد كنت في موقع متقدم في حزب التجمع ثم صرت في ظروف معينة قريبا من سلطة عتف صرت رئيسا للجنة الإسكان في مجلس الشعب ، ومع الممارسة أدركت أنه «غير ميسر» لي أن أستمّر في موقع السلطة أثرت أن أحقق ذاتي في مجال الفكر والثقافة والكتابة ، ولم أحلّل أن أقلد «بيرى أو أسير في المسار الذي توقعه الناس لي وتجهت إلى بعض الداخلية وتعزمت على مزاجي وقدراتي ونفسياتي وقاربت بين كل ذلك والواقع الذي أعيشه والظروف السياسية له هو متاح وممكن ومن كل تلك خططت لما أنا فيه ، وشعرت عذبة أنني ميسر لما طقت له أي بما يدعّب المرحنة المصرية الصالبة وهكذا أقلعت نفسي من «السياسة في الممكن» ، وما يناسب طمحات وحساس وجهد الشباب لا بدسب الظروف الصحية في عمر الشيوخ وحكمتهم فاحياة توازنات وخيارات

على أنني أرجو ألا يولد للقارئ إحساس بأنني «قديري» ، أو أن الإنسان «ميسر» وليس «مضيرا» لأن محور فلسفتي في الحياة يدور حول أن قدر الإنسان الفرد وقدر الشعوب والجماعات هو في قراراتها وتوجهاتها وإرادتها

وإذا فعلى كل منا أن يدرس ذاته ويتعرف على قدراته أي ما «خلق له» ثم يربط طموحاته بما يتفق مع خواصه وقدراته وشخصيته وهذا هو سر النجاح والترفيع وهو التطبيق لأن كلاً منا «ميسر» وليس «مضيرا» لما خلق له .

وفي حقبة ما بعد عام ٢٠٠٠ ، ستتغير الحياة في مصر إلى الأفضل إربا وجدنا النمق العام في مفاهيم المجتمع والدولة ونظام الحكم الذي يوفر لكل منا الفرص التي تتفق مع ما هو ميسر لكل منا فيكون العالم مثلاً هو من يولد ليكون كذلك بقدراته الذهنية ، الطبيعية ، وتحاول الدولة الراقية اكتشاف مواهب أبنائها في بدارى الرقعة لتتفجر مواهبهم بسرعة ، حتى نتقاس درجة نجاح الأنظمة في النول المختلفة بقدر ما تسمح بتوافر قنوات تعليمية وإجتماعية لتتمكن الأفراد من اكتشاف قدراتهم وتحقيق طموحاتهم وفق ما لديهم من مهارات وامكانيات أي بتيسير ما خلق لكل منهم

مجهل القول ، هو أن أحد أسرار تكون هو تبين قدرات البشر والتي تولد معهم ، وقد تنمي هذه القدرات وقد تختفي لدى

أن يكتشفها الزعامة أو يتعرف عليها الأهل ومن حوله ، ولكن المجتمعات لراقية - في السابق - وفي ما بعد عام ٢٠٠٠ ، ستقاس درجة رقيها بقدر ما لديها من فنون طبيعية في مجالات التعليم وفرص العمل والترقي لكي يتخذ كل مما موقعه حسب القدرات التي وفرتها له الطبيعة ، ولذا فإن المجتمعات ترقى إذا أظلى موقع القيادة فيها من هو مؤهل لذلك ، ليس فقط في المجال السياسي ، وإنما في جميع مجالات العلم والصناعة وغيرها ، لهذا وجد النظام السياسي الديمقراطي الذي يوفر ذلك تلحمت الشعوب والأمم وستكون أحد أهم القيم والمعايير لثقافة ما بعد ٢٠٠٠ هي اختفاء الواسطت وأى لا يحصل على الوظيفة إلا من هو أهل لها ، وأن تكون الشفافية هي النوع الذي لا يسمح بأن يستمر في موقع المسؤولية إلا من هو أهل لها





---

## الحياة .. توازنات . وخيالات

يتصل بي بعض الأصدقاء الذين تخصصوا في مداعبتى حول أن بعض التطبيقات البلاعية التي استخدمها في كتاباتى تتم وتفصح عن مهنتى الأساسية في «الهندسة الإنشائية» حيث قضيت سنوات العمر القصبة في تدريسها وممارستها، فكان طبيعيا أن تترك بصمتها على مفاهيمى، فالإنسان هو محصلة أمور كثيرة متباينة تبدأ من عوامل الوراثة، ثم للثقافة، ثم المهنة وغيرها وهذا هو سر التباين والاختلاف بين شخصية وأخرى

وتقوم الركيزة النظرية والمحورية لكل علوم والمروع «الهندسة الإنشائية» وله تطبيقات كثيرة في عالم المنشآت القوسانية أو، احديية أو غيرها - على دراسة وتحقيق قوانين الاتزان، **EQUILIBRIUM**، ومن هنا كانت إسقاطاتى على مفاهيم «التوازنات» في جميع صورها، فلا استقرار يكون «توازنات» سياسية (تفحص وتوزن بين قوى المجتمع في الداخل من قوى أخرى في الخارج) ثم مع التوازن الاقتصادي وله محاور كثيرة يعرفها المتخصصون وبالتوازن بين العرض والطلب أو بين الصادرات والواردات والتي يعبر عنها والميزان التجاري أو ميزان المدفوعات وغيرها

وليس يخفى من هذه التماثلات هو احديية عن التوازنات في القضايا المجتمعية فهذا أمر يطول شرحه، ولكننى أثرت أن أطرح التوازنات الشخصية، فالحياة منهي إلا سلسلة متعاقبة من

التوازنات من يدرك قواعدها ويتعمق في أصولها يستثمر في إطارها العام المقبول، ومن يعرف حيلها التي تتفق مع قدراته يتقدم ويحقق اللعنان، أما من يخرج على قواعدها المروفة والتي جندها المجتمع (الفرجة عنه لأنه أقوى منه) فإنه يواجه صعوبات وغالبا ما يشكو أن الأمور لا يفهمونها وأن لميب في المجتمع نفسه وليس في تركيبته الذاتية ذلك فبر الحياة أيضا «حيارات» فالإنسان يختار قراراته بل غالبا ما يخطط كل منا لميائه حين أن البعض يخطط ليوحه بينما آخر ينظر إلى المستقبل فيخطط لمرحة مرئية وقليل من الناس يخطط للحياة كلها، فهذا أمر صعب لأن لكل مرحلة من العمر خصائصها التي تفرض متطلباتها وديموجاتها خصوص أن ظروف المجتمع أي القوة الخارجية التي تحكم فيها الإنسان وهنا يظهر الإبداع وحسن التصرف ثم الاختيار فيظهر الاختلاف بين إنسان وإنسان.

وتختلف قواعد وقوانين التوازنات في الحياة عن تلك التي تطبق في عالم المنشآت الهندسية (من برج القاهرة وكوبري النيل إلى السد العالي) في أن قواعد «حساب الإنشابات» مجردة ومطلقة أي مقننة بقواعد رياضية منصطة حتى أصبح استخدامها من خلال برمج معقدة مسبقة فيعمل وفقها الحاسب الاليكتروني «الكمبيوتر» أما غالبا ما يدرسه كل مهندس مبتدئ» وعن ثم فهي توازنات موضوعية مبنية على أسس علمية ثابتة.

يبنينا التوازنات في الحياة تعتمد على الرضى والمفاهيم والقيم  
 وأساليب التفكير بل يصل الأمر في اعتمادنا على الانفعالات  
 والنوازع الشخصية والنفسية، وإبلكه فاستنى قد تعودت - بعد أن  
 أبيض شعر رأسي - أن لا اتخذ قراراً وقت الغضب بل أؤجل  
 الأمر حتى صباح اليوم التالي وخلال النوم يعمل اللاوعي، ماقلب  
 الأمر على وجوهه الكثيرة ليأتى القرار «متوارناً» ولكنه ولاشك  
 يحمل طابعاً «ناتياً» وهذا ما يجعله قراراً - أكثر صواباً لو خُصا -  
 من قرارات آخرين يتعرضون لخيارات مماثلة، ومن هنا كانت  
 أهمية الخيارات لإيجاد توازن بين الذاتية والموضوعية، مالبشر  
 معوما تمركزهم بواقع «ناتية» ومن هنا كان الحديث من «الأد»  
 ولكن من التادر أن تجد «نسباً ذاتياً أنانياً بمعنى أنه لايتحرك أو  
 يفعل إلا للأمور التي تتعلق بشخصه فقط (أو قد تتسع دائرة الأنا  
 لتنظم أولاده أو أسرته) ذلك لأن مثل هذه الشخصيات الداتية أى  
 المتحصرة حول الذات تصبح أنانية قبيحة يكرها الناس فينفرون  
 منها «لأن المرء باخسوس» وإذا فليد لهم من تبنى قضايا  
 «موضوعية» أى الاهتمام بمشاكل عامة قد تعنى بعض قطاعات  
 المجتمع مثل الانتهاك حول التنظيمات الدينية أو الخيرية المحلية  
 وهو أمر شائع في المرحلة الحالية، وقد تتجمع لرؤية قصصية  
 الوطن أو الانسانية، ولكنها على أى حال قضايا تخرج عن دائرة  
 «الذات».

وما تقدم البشرية في مجال العلم والفكر والفلسفة والدين (في أي موقع من العالم) إلا من خلال أشخاص قد تجربوا عن ذواتهم وتفرغوا لقضية أو موضوع، فالأنبياء بشر تلو أنفسهم لرسالات هبّت وجه النجاة، والفلاسفة الأقدمون في اليونان وغيرهم أبعد حتى هدرت أسمائهم أعلاما عبر التاريخ كله

وفي المصور الحديثة مذكر باستير ومدم كورن ونيوتن وأنشتاين في مجال العلم والرياضة، وفي القضايا الوطنية الحديثة نذكر سعد زغلول وتضحياته وتلقبه وبضالته ليس من أجل نفسه ولكن من أجل استقلال مصر ويقابله غاندي ونهرو في الهند وأخيراً مانديلا في جنوب أفريقيا، ولابد لي هنا أن أنكر جمال حمدان راهب الفكر ولابدع في موسومته الرائعة «شخصية مصر»

هؤلاء ومثلات غيرهم في كل بقاع الأرض أضلوا ذواتهم رماثوا لقضية وضخوا من أجلها، بتساليب مختلفة قصاروا عن الخافيين وتجاوزت أسمائهم الأحكام والرؤساء والملوك في كل موقع على الرغم من شراسة وقوة السلطة الزمنية والأضواء التي يعمشونها طوال وجوبهم في السلطة ولكن ما أن يرحلوا حتى ترحل معهم أضوائهم وأهميتهم ولا يتبقى منهم إلا النثر القليل، أما لعمري هو أن يذكر الإنسان بعد الممات وبعد السلطة، فمن ينكسر على ذاته يموت قبل أن يموت (ما من يتبنى قضية أو فكرة

علمية أو انسانية أو همرانية فقالوا ما يكتب له الخلود بالقرن الذي  
أثر به في المجتمع

وهؤلاء في مجسمهم أطلق عليهم عبارة «كرات الدم البيضاء»  
ذلك أن جسم الانسان يجري في نصلته كثرة من كرات الدم  
الحمراء حاملة الأوكسجين والتغذية لكل خلايا الجسم وهي، لكثرة  
العديدية أي المواطن المتوازن، العاني، ولكن كرات الدم البيضاء  
(وحمدا لله أنها قليلة ولا اختل، التوازن البيولوجي للجسم) فهي  
العامية للجسم من المخاطر إذ تهب وتتجمع عند العنق والجراثيم  
التي تهدد سلامة الجسم وإذا فهي جزء من جهاز المدعة وكل  
مجتمع يفرز عددا معقولا من الأفراد أو الجماعات التي تعمل  
لحماية ووقاية المجموع.

إن الشخصيات التي تتجاوز ذاتها لفكرة أو مبدأ أو قضية أو  
بحث علمي هي الدروع الواقية للمجتمع وفي هذا الامر على كل  
منا أن يوازن بين أن يحقق ذاته من خلال تحقيق المطامع  
والطموحات الشخصية. وهي أمور طبيعية ومشروعة وبين أن  
يتجاوز ذاته ويصبح أكثر موضوعية بالتمسك بالقيم المجردة، وبين  
هذا وبذلك يتحرك البشر وفق رؤيتهم وخياراتهم

إن أحد ملامح حقبة ما بعد عام ٢٠٠٠ هو أن الانسان يخرج  
من ذاته فيتأمل القوى الخارجية التي يعيش ثم يعود إلى ذاته لأنه  
لا يعرف الإنسان وأعماقه إلا ذاته، ثم يرى هل يستطيع أن يوازن

بين متغيراته وخيارات كثيرة تتفق مع قدراته وإمكاناته فالتوازن بين الذاتية والموضوعية من التواردات الرئيسية ولكنه ليس هو التوازن الوحيد فهناك توازن آخر دقيق: الثروة والشهرة والسلطة . ومن ما لا يسعى لأريد من الثروة على الرغم من أن مستويات الطموح في المال محتايئة، ولكنها - على أي حال - أحد لحركات الاساسية للحياة، ثم يليها الرغبة في الحصول على قدر من السلطة، وليست السلطة في المناصب السياسية وحدها، فبعض فقير الترك في القرية أو عسكري لمرور الذي يسجل المخالفات يعتبر نفسه «سلطة» وصراف للقرية الجاني لمستحقات الدولة هو ممثل السلطة وخاضع للتقطة أو مساعد وكيل النيابة في الاقليم يتصرف وكقته صاحب سلطان، ومن ثم فالسلطة مطمع لكثرة من البشر، ولكن طموحات السلطة تختلف من إنسان لآخر، وفق القدرات والطموحات، كما أننا جميعا نطمع في قدر من «الشهرة» فهي تجسيد رئيسي لتحقيق الذات، ولها أيضا مستوياتها، فكل منا يعمل لأن يكون له سمعة طيبة بين أفراد أسرته أو قريته، وفي المدن يعمل الموظف في مصلحة حكومية أو العامل في مصنع لأن يكون معروفا بين أقرانه حتى يؤهل نفسه لتخول الانتخابات انقابية مثلا، والبعض الآخر يسعى أن ينجح في الانتخابات المحلية أو مجلس الشعب أو اتحاد البرلمانات العالمي، فكلها شهرة بمستوياتها المختلفة.

وهذا الثلاثي والذي يحسن أن يكون متناغما - يجمد طموحات البشر ويمثل تطلعات مشروعة، ومن ثم فالمال والسلطة والشهرة أمور طبيعية إذا كانت في حجمها الذي يتفق مع شخصية الإنسان، وإذا فهي ليست شراً أو خيراً في حد ذاتها لو كان الوصول إليها بشكل تدريجي وعلى مراحل، إذ يراقبها من هم حولنا حتى يكون نموها مقبولا ونحن طفرات، فالثروة التي تهبط بغير تدرج تثير الشكوك والتساؤلات فصلا عن أنها تنمي الحسد والغيرة حتى من أقرب المقربين، كما أن القفز أو الوصول إلى السلطة - وكافة هبوط عليها بالباراشوت - يفقد المرء التوازن عماليا ما ينتهي إلى الفشل، لأن السلطة مسئولية وإن تكتمل إلا بالمرن فتستغل صاحبها وتكسبه من الداخل ثقة في النفس فيتبنى ويحسب ثيل اتخاذ القرار

والشهرة أيضا في حاجة إلى التدرج، ومن يحصل عليها دفعة واحدة يصيبه «النوار» خصوصا إذا جاء ذلك بعد الحصول على كل من المال والسلطة، وعندئذ تتولد «الرجسية» ويسود الغرور وتوجد حالات لأفراد ظهروا إلى المطبخ بمرعة، وبالذات في حقبة الانفتاح في مرحلة التسعينات، فحصلت على هذا الثلاثي المال والسلطة والشهرة في وقت وجيز وأخذ هوى معظمهم بدت السرعة التي تساقوا أو صعدوا بها، ومن هنا فإن الجمع بين المال والسلطة والشهرة دون تخطيط - واجبنا توفيق - أمر بالغ الصعوبة.

ويندر من في قدرته التوجه الى السلطة في بداية رحلة الحياة،  
كما أن الشهرة - كما يقوون - غالب ما تلتى مع ظهور الضعف  
الانصرى أى مع تقدم لمن والخبرة أى اللزوج.

تتأ جميع تسمى في السنوات الأولى من رحلة الحياة - بعد  
حقبة التعلم إلى توفير قدر من المال فهو - في الأغلب الأهم -  
الدافع لمعظم البشر في الحركة والعمل ولشباط وحتى التقدم  
ولتفوق، لعلى لأن المال عصب الحياة وتوفير قدر معقول منه هو  
الضمان لتوفير لاحتياجات الأساسية للإنسان، وبعد تبدأ رحلة  
الاحمر، «فالقرش الأبيض ينقع في اليوم الاسود» وقد  
يتحول الانكار إلى «الاكتناز» ويزداد الطموح ليصبح رغبة  
الرعييد في البناء هدف في حد ذاته وهو أمر غير معتحب، وقد  
تتولد الرعدة في تحويل الاموال إلى عقارات أو ملكية لارض  
رهية، وفي العصر الحديث تتجه الطموحات إلى المضاربة في  
بورصة للحصول على مكسب سريع وكثيرا ما تكلل المفامرات -  
لغير الخبير - رأس المال ذاته وهو أمر شائع في أمريكا حتى  
تصبت حبار المال تدفس أخبار السياسة وقد يتجه آخر إلى  
لاستثمار في مجال الصناعة أو لسياحة أو لتجارة وقبما قالوا  
«لله في خلقه شؤون» فقد يتحول الطمع الى نهم لمرعة  
اثر «، ولو بطرق غير شريفة فتصدق المقولة بأن «المال أهمل  
لكل القرون».

والانساني الفطن هو الذي ينمى قدراته المالية تدريجيا دون شع  
أو تقطير لكي يكفل نفسه ولاسرته معيشة مستقرة حسب  
احتياجات كل مرحلة مع احتياطي يضمن الامان ضد الكوارث  
والجهول، وعندما يتجه الى فرض ونشاط آخر في الحياة لايتهل  
يجمع أو تنمية الثروة وهذا فالعض يلتحق بجمعية خيرية أهلية  
أو منتدى ثقافي أو حزب سياسي، أو ناد رياضي أو حركة بيئية  
فيجد هناك وفق ميوله ومراهبه وقدراته وأرباطاته - ما يحقق  
ذاته فتكون هذه الخطوة هي بداية الطريق الى السلطة أو الشهرة.  
وهناك علاقة أكيدة بين السلطة والثروة، فعندما تتحقق الثروة  
يتجه المرء غالبا للتفكير في السلطة، وهناك أمثلة كثيرة لأفراد  
وصلوا الى السلطة من خلال الثروة، ولعل أبرز مثال على ذلك  
الملياردير رجل الأعمال ميلفورد بيرلسكي والذي سخر أمواله في  
الانتخابات فوصل لأن يكون رئيس وزرء إيطاليا، واعتقد كثيرون  
أنه سيدير الدولة بذات الكفاءة التي ادار بها شركاته، ولكن  
النجاح في إدارة الاموال والشركات يختلف عن إدارة الدولة  
فإدارة لشركات لها اخلاقيات مرتبة ومطابقة واد يمكن عقد  
صفقات متبدلة قد لا تكون نقية تماما وقديما قالوا: والتجارة  
شطارقة، أما القرارات السياسية - وبالذات في الديمقراطيات  
الغربية فهي موضع نقد وفحص ورقابة من خلال الصحافة  
والاحزاب السياسية في معمعان تداول السلطة، وخصوصا في

عهد (المعلوماتية) والتي تعود الى (الشفافية) ويحيث يصعب  
التحتميم على كل الصفقات والصورات، ولذلك عندما أدار  
بيراسكوى الامور السياسية بطريقة ادارة الشركات وقع في  
مطبات برلانية اضطرته الى الاستقالة.

وفي مصر نجح عبود باشا - قبل ثورة ١٩٥٢ في إدارة  
شركات وولدت ثروته تنفخهم حتى شيع من كثرة المال فتطلع الى  
اختراق حاجز السلطة فاخترت أصابعه حتى أصابت بكل انواع  
الانتهاكات والتي عير عنها إحصائى عبدالقنوس بيرعة في روايته  
«شيء في صدري» .

فالوصول الى السلطة من خلال الثروة ممكن ومشروع وبالأذات  
في المجتمعات الرأسمالية وعلى قممها أمريكا، على أن العكس  
صحيح وغير أخلاقي فالوصول الى الثروة من خلال السلطة أمر  
غير مقبول وهو ما يعبر عنه «بالفساد» حتى وإن اتخذ طرقا  
وسبلا مختلفة للتحمية أو التمويه، وكثير من أهل السلطة يتمسكون  
بها حتى تختفى أخطائهم معهم، ومن هنا الحكمة في تداول  
السلطة

وعلى كل هذا أن يدرس تركيبته الانسببة لاعتبار ما ينسبه أي  
ما يتفق مع قدراته وطموحه، ولعل أبسط مثال يجسد هذه الحقيقة هو  
الاحتياز بين عمل القاضي ومهنة المحاماة، وأنشعر بالاختلاف  
الضديد بينهما من خلال بعض أميدقسي من كبار رجال القضاء

اذ هم يعملون ويكسبون ويسهرين الليالى لكي يدرسوا الأذرق  
ويحصى المستندات قبل أن يصدرها الاحكام فيقيموا اعدل  
قائضا يدرك أن رعيته المحامي (والذى يلقبونه بالقضاء الواقف  
تعويضاً لمدى تمتعه بسلطة إصدار الأحكام) يحصل على عائد  
مادى يقدر - فى القضايا الكبرى - بعشرات وأحياناً مئات المرات  
لما يتقاضاه القاضى فى سنوات، ولأن القاضى قد اختار مساره  
فى اتجاه السلطة وأثر أن يقوم بعمل يرضيه ويتفق مع توكييته  
الإنسانية والتي تتجه الى الإنصاف والعدالة ثم يقوم بعمله  
بغستماح وفى كبرياء، بينما يقف المحامى أمامه مترافعا (وليس  
بالضرورة مترافعا) ويحاول جاهدا أن يكسب القضية، وإذا  
فمن يكون طموحه زيادة الثروة فى القطاع الحامى أو المهنة عليه  
إن يكون لديه موهب وقدرات فى هذا الأمر، أما بون ذلك فخط  
للأوراق بين السلطة لأن هناك إحصائياً قيميى عالى بأن اتعذر  
السلطة وصولاً للثروة أمر مرغوب من الكافة ولكن للأسف أمر  
وارد وموجود بل أنه منتشر

أما الشهرة فقد صارت أدواتها مختلفة عن الصديق وحتى منذ  
نصف قرن مضى، لعل أهم وسائلها المنهرة هو التليفزيون  
والإذاعة حتى صارت أحد اسباب إحتراق المفردات التي تقترب  
منها أكثر من اللازم، لأنها فاضحة للنفس الداخلية مع تعدد  
الظهور وذات اللسان، وأصبحت مسداة ليجوم فى كل مجال من

الفرق والرياضة إلى الثقافة والسياسة من أهم أدوات الحكومات،  
بتركيز الانشغال على الميراث والانتاج وحجبها عن المصنوع  
والمعارضة، وسوف تنحصر الجماعات والأفراد من الاحتكار  
المكوي للتليفزيون مع انتشار استخدام الاطلاق المستقبلية  
للإرسال من الأقمار الصناعية.

وكان من نتيجة هذه الأدوات الحديثة، أن ضمير تكوين  
الشخصيات العلمية والادبية ذات الإنتاج الرفيع، اكتسب المنطق  
سمات أقرب إلى السطحية والانتهازية.

وقال م. تلتى الشهرة مقرونة بالسلطة، وقليلون يخترقون  
حاجز الشهرة دون المرور بمرحلة السلطة، وينحصر هذه الظاهرة  
مسار كاتبها الشيخ الوقور بحبيب محفوظ والذي وصل إلى الشهرة  
النالية دون المرور بالسلطة. وعندما عمرته الشهرة الفاتكة حتى  
صير لهجير الأمل، لم يصعب الفروع كما يحدث عادة. بل رتبته  
تواضعا وبساطة فأصبح في قلب ووجدان كل مصري وعربي،  
وعندما حصل على جائزة نوبل كان طلبه من الثروة «كبيس من  
العسوداني» فأكد على أن المال لم يقمده من الدخول فأصبح  
وكأنه من الملائكة وتجاوز البشر.

على أن من يكتسب الشهرة من خلال السلطة دون مقومات  
ذاتية، غالبا ما يتحول إلى انسان مخفوق بمجرد أن يترك أو يطرد  
من السلطة، وربما كان ذلك أحد أسباب تمسك بعض الوزراء

بالسلطة الى الحد الذي لا يتفق مع الكرامة، لأنهم لا يحرصون قدرات  
تتمكنهم من استمرار الاستمتاع بالشهرة دون سلطة.

وفي مرحلة ما بعد عام ٢٠٠٠ مستتغير المسبل والموارين  
للحصول على كل من الثروة والسلطة والشهرة فالثروات والأموال  
لم تعد وطنية محلية بل صارت عالمية تهرب نحت جدران الليل وعن  
طريق الفاكس من طوكيو إلى نيويورك ، ومن ثم تنفذ بريقها ،  
ويستلقي بالشكوك حول الثروات الرائدة، بل لعل أصحابها  
سيكونون موضع اتهام بدلا من أن يكونوا موضع اهتمام أما  
السلطة فإنها ستحتاج إلى مقومات ذاتية عالية، فلن يصبح  
الوصول إلى السلطة من خلال البراشوت أو من خلال شلة أو  
بالتقرب إلى الجالس على العرش بل ستحتاج إلى كبرياء لأن  
السلطة مبدلها هو الديمقراطية وهي في حاجة إلى شفافية  
وإبداع

أما الشهرة فستكون من خلال أصال فكرية إبداعية عن طريق  
الفن أو العلم ، وإن تكون قاصرة على السياسة أو السلطة أو  
انحد القرار ولذلك فإن التوارت والحيارات في رحلة الألفية  
الميلادية الثالثة سيكون لها مفايير ومفاهيم غير تلك التي تتعرق  
عليها القيم الحالية التي تحمل معاني الانتهازية وقصر الزمن



**اكتشاف الأرضية  
المشتركة وتوسيعها  
بدلاً من استنفار  
العداء والتباين**

كان المؤتمر السابع للمجلس الأعلى للعلمون الإسلامية الذي عقد في الإسكندرية ، ومن خلال ما قدم من كلمات وبيانات، وما حلقه من مناخ عام بين القيادات الدينية في العالم الإسلامي، نقطة تحول في الفكر الديني. ويمكن لذلك انعكاساته على صورة الإسلام في العالم الغربي ، ومن ثم تعايش امتداد وتوسع الصراعات السائدة في يوغوسلافيا السابقة وحصرها في أضيق الحدود ولكن الأهم من ذلك هو نزاع فتيل الكراهية للإسلام والمسلمين في معظم اتماء أمريكا وأوروبا ، ما يضاف من تصاعد الصراع بين الحضارات» وهي النظرية التي ابتدعها صموئيل هانتنجتون وتبناها مفكرون وسياسيون كثيرون يصوبون الریت على النار، بينما آخرون يميلون على إيقاف امتداد السنة اللهب بل ربما إطفاء النيران المشتعلة حاليًا

هناك أولا ملاحظات من ناحية الشكل لعل أبرزها اختيار الشعار الذي كان عنوانا للمؤتمر وهو «عطاء» لاديس لخدمة الإنسان» ففي هذا الشعار وربما لأول مرة لا يورد عنوان المؤتمر اسم دين من الأديان، لكن يحل كلمة «الأديان» ثم يضيف أن ما تعطيه هذه الأديان في جعلها، هو لخدمة الإنسان ، أي خدمة البشرية جمعاء، وليس لخدمة المصلحين وحدهم. فكانت هذه البداية مشجعة ومختلفة عن الشعارات في سنوات سابقة

ومن ناحية الشكل أيضا لاحظنا أن الرئيس مبارك لم يحضر بنفسه الجلسة الافتتاحية وهدد إلى وزير الأوقاف بقراءة كلمته

المعدة بإتقان مسبقا . ولهذا الأمر دلالة المحلية ولاقليمية  
والعالمية، وهي أن الدولة لم تعد طرفا في دعم التوجهات البيئية -  
سواء كانت معتدلة أو غير معتدلة، وأن رؤيتها في هذا الأمر لا  
تختلف عن إرادة وزير الخارجية أو الرئاسة أو المستشارة في  
مقترحات معاملة ، فضلا عن أن الدولة منحازة إلى التوجهات العالي  
وتتسم الوجه الآخر للإسلام، وهذا ما يؤكد عبارات ومقاهيم خطاب  
الرئيس ذاتها، ويشير إلى ذلك فيما بعد، وليس معنى هذا أن  
مسرح كنولة وحكومة قد صارت توجهاتها «علمانية» أو أنها  
صارت محايدة بالنسبة للدين عمومًا والإسلام خصوصًا ، مثلما  
هي الحال وفق لتأثيرات وإمارسات في معظم دول أوروبا الغربية  
بدرجات متفاوتة هناك أمر غير ممكن في إطار المفهوم الثقافي  
العام في مسرح المنطق ولكن هذا يعني أن الدول بدأت  
تسبك «المصا من المنتصف» ، كما كانت تفعل منذ ١٩٧٥ فقد  
سبقت أو غصت النظر بنفس طويل على حركات العنف لسنوات  
طويلة إلى أن كانت محاولات الاعتداء على وزير الإعلام  
وإدخالية ثم رئيس الوزراء ففجعت جهة الدولة أن التطرف  
يعسك يرموزها القياسية بعد أن أمسك بجمهور الشعب العادي في  
قوى ومن الصعيدي ، فضلا عن محاولات قتل السياح الأجانب في  
أحداث متتالية لا تقوت مدلولها أي نتائج للامور يعنى .

وهي تؤكد أن حاشية الاعتداء على الرئيس مبارك نفسه في  
٢٦ حزيران (يونيو) في أبيس إيليا ومن منطلق ذاتي وموسوعي

مما ، قد أدى الى استقطاب وضوح رؤية في سياسة الحكومة وأصبحت توجهياتها الفكرية والايمولوجية أكثر تحديداً ، وهو الامر الذي سلكه الحوار والتوجه في هذا المؤتمر المهم ومن المتوقع ان تستمر الحكومة في هذا التوجه الجديد من اجل سلامتها

وما استوقف نظري في الخطاب الافتتاحي للرئيس ، والذي لم يلقه الرئيس كما سبق الذكر عبارات واضحة تربط الحضارة الفرعونية بالفكرة الدينية الحديثة ، وهو توجه جديد تماماً - وإطالما ناديت به - وكان يقلم بشدة من التيار الاصولي الذي كان يتوهم ان الحضارة الواردة من الحقبة الفرعونية تناظر ما كان في الجزيرة العربية في حقبة الجاهلية ، أي انها تناظر عبادة الوثائق ، بينما ترى غالبية من المثقفين ان مصر حضارتها وتراثها لول من نادى بوجود الثواب والعقاب من خلال آثار كثيرة لعل أبرزها صورة الميزان وجلسة المحاسبة بخصوص الآلهة في وثيقة كتاب وكتاب الموتى الشهيرة ، وكيف أن هناك حياة أخرى بعد الموت ، ومن ثم كان التصيط وحفظ الاطعمة في المقابر ، كما هو معروف ، إحدى سمات الحضارة الفرعونية ويذهب كثيرون بمن فيهم جيمس هنري بريسنت الى ان الفراعنة كاس الاساس الاخلاقي في النوصي النيسى الذي ما لبث ان ساد الشرق الاوسط

قال الرئيس . كانت مصر أول مكان في ارض الله ، تنمى اهلها الى الله وعرفوا الانبياء قبل الزمان برمان ، واقام فراعنتها

لاهرام كى تحفظ فيها اجسادهم فى انتظار البعث والحساب بين  
يدى الله بل هى الذرة الاولى فى تاريخ البشرية التى اعلنت  
لتوحيد على يد حناتون، وهذه العبارات بالفتح فى المؤتمر  
الصابع للمجلس الاعلى للشئون الاسلامية مسالة لها مدلولاتها  
الثقافية وتعتبر من دخول الدولة فى الصراع الفكرى الدينى من  
مطلق جديد .

ومن دون ان يكون هناك أى اتفاق مسبق فيما تصور ، وردت  
فى خطاب الانبا شنودة هذه العبارات «ان علاقات المسلمين  
بالاقباط متعاضدة وليست متعارضة ، متصونة وليست متفرقة ،  
متساندة وليست متباعدة ، لاننا لو ركزنا على خلافاتنا العقائدية  
اضعفت علاقاتنا بانفسنا وبالله ، ولو ركزنا على نقاط التلاهي  
لتعاونت جميعا لصالح البشرية لصالح بلاندا » .

وهكذا يتضح ان هذا المؤتمر فيه طرح ثقافى جديد لان  
الاسلام كدين يحمل قيما انسانية رفيعة ، ولديه كم من  
النصوص والتاريخ والتراث عبر اربعة عشر قرنا طويلة شاعت  
كلى حضارة وتراث - مراحل تقدم وانتشار كك شاعت مراحل  
ضمور ورجوع الى الوراء . ومن أبرز عناصر قوته فى مصر ، مثل  
اينس اخرى مرت به ، امتزاجه بالمضمارات التى اختلط بها لو  
حتى قهرها شامسيحية مثال لها نماذج أصبحت معروفة بالنمط  
الغريب ممثلا فى الكاثوليكية والبروتستانتية ، ثم النمط الشرقى .

ثم فرق أخرى امتزجت بأسيا وحتى يافريقيا ، وكذلك الاسلام قدم  
ألوانا من الثقافة من خلال الاجتهادات لمراجعة مشاكل العصر ،  
وهي متغيرات لها مهنداتها التي تختلف بحكم المكان والزمان .

في هذا الاطار استطيع كمصري منتم الى التراث القبطي أن  
أقر بأن في مصر اسلاما متأثرا بكل الحضارات السالفة التي  
مرت بمصر ، ويمكن أن يلمس ذلك أي دارس بتوزيع  
والمعتمدين الجنائزية واحتفالات اعياد الميلاد وحفلة السجود (أي  
مضى سبعة أيام على وصول المولود الرضيع) وعوائد احتفالات  
الزواج ورش الملح والشمع وربط رداء العروسين بخيط رفيع ،  
وصولا الى الأعياد الدينية ذاتها حيث يشترك كل من المسلمين  
ولاقياط في الاحتفال بصلاة العيد في الليل أو في الفجر بتقديم  
«الكحك» والذي يبدو أنه - وفق ما اكتشف في مقابر المرامنة -  
من ممارسات قداماء المصريين ، والمعتمدين في الاحتفالات  
(بالمولود) بكل من مشايخ الإسلام وريم قديسي المسيحية (وكلهم  
شهداء من أجل الديانة) بالطريقة ذاتها ، ويوجد ذلك فيما اعتقد الى  
أيام قداماء المصريين والذين كان لديهم إله لكل اقليم يتشفون له .  
وحتى ، احتفال المولد النبوي يتم الاحتفال به في مصر بطبخ  
الحلوى والتي يصيغونها على شكل «عروسة المولد» وهو مطلب كل  
فتاة صغيرة ، من فقراء الريف الى أثرياء المدينة كل حسب ثرائه

ومقدورته المالية، ثم هناك الفوانيس في رمضان وهير ذلك من أمور تتطابق أو تتشابه بين كل أفراد الشعب المصري من الديقنتين  
 ان هذا النموذج المصري - ائذي عاش وقام قرون التخلف في العصور الوسطى - يبدل على أن الإسلام في مصر ثقافياً وحضرياً يقف مع المسيحية القبطية ، أى المصرية ، على أساسات واحدة هي الحضارة الفرعونية القديمة التي تمتد لنحو ثلاثة آلاف سنة من التاريخ المكتوب قبل الميلاد

وهكذا بمعنى هذا الاحتفال السنوي المهم لمؤتمر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - وهو هيئة نيابية في المقام الأول - يتقدم فكر ديني إسلامي مقبول من الكل لأنه مصري يواجه التحجج المستفرد الذي بثها الدكتور صموئيل هانتجتون حيث أشاع فكرة الصراع بين الإسلام والغرب، وهي الفكرة التي تنبذها هيئات غربية عديدة وفي ضوءها يتم اضطهاد المسلمين والعرب المقيمين في بلدان أوروبا وأمريكا ، وهذا أمر لا بد لنا من التصدي له ليس بشيء من الإسلام ولكن حماية للإنسانية وبعاً للثقل الكراهة ولتعصيب

ولقد حاولت منظمة اليونسكو أن تجعل من عام ١٩٩٥ عاماً للتسامح وبشر قيم «قبول الآخر» من منطق أن أحداً منا لم يحتر لون بشرته أو العقيدة الدينية أو المذهب الذي ينتسب إليه ، وهذه مفاهيم بسيطة مبدئية تقتنع بها ملايين من البشر من كل الحضارات، ومن ثم فإن الغرب ليس كله ضد الإسلام كما يزعم

ويندعو البعض، بل هناك قوى متوارثة (في عالم السياسة والثقافة) تنشر فكرة قبول الأمير تشارلز وأى عهد بريطانيًا خير مثال واضح، وعليها نحن في العالم العربي والإسلامي أن نكون فكريًا مستقبليًا جديدًا نكتشف أننا والغرب وكل الحضارات ، تقف على أرضية مشتركة هي الإنسانية والتقدم، وأن يكون السياق وهو في المباشرة في مجال العلوم والتكنولوجيا وما إليها

إن التراث المصري في هذه الخصوصية له أبعاده التاريخية ومركزاته الفكرية والثقافية الشرقية، بجوار الإسلام المصري الوطني طوال هذه القرون دون صموميات تلحق، وذلك قبل أن تكتشف أمريكا أو تظهر للوجود مراثيق وعهود حقوق الإنسان أو قصايا الأقليات والفكرة المحورية لهذه المعايضة تكمن في البحث عن الأرضية المشتركة واجتذاب نقد الحلف والصراع .



**من ثقافة ، التلقين ،  
إلى ثقافة ، الحوار ،**

إن الأمر يستلزم أن نخطط برفق وإصرار ومثابرة لتحويل ثقافة «التلقين» التي سادت مصر - ربما لآلاف السنين - لننتقل بها تدريجياً وفي رقعة إلى ثقافة «الحوار» لأن ذلك هو الركيزة الفكرية لممارسات المشاركة من خلال قبول الآخر، وبمعدنا مستقرض «الديمقراطية» نفسها كاملة ، ومن خلال هذه الآلية سنتطرق الطوائف الملاحقة الكامنة عبر تراث «رقائق الحضارات» التي تراكمت عبر التاريخ وتجد القدرات الطبيعية للتعبير من نفسها ثم تثميتها فكلنا يشكر من أن كتبها قد أوصدنا إلى «بشر» المتطرف تعبيرا غير مبني عن طاقات مكتوبة ترهب في الانغلاق.

فالكون «التلقين» المصري ومنذ عصر الفراعنة - يعتمد أكثر ما يعتمد - على التلقين أي «المنولوج» و«الديالوج» فالفكر والعقيدة والقررات وحتى التفسيرات تأتي دائما من اتجاه واحد من أعلى إلى أسفل من كبير السن إلى صغير السن ، ومن الحدة إلى الفلاح ، ومن الوزير إلى الموظف والفقير ، فعندما يقرر «فرعون» «يتحرك الكهنة» وهم متقفوا الأزمنة القديمة وأهم ما يلاحظهم ليعتقوا ويشرحوا ويقتضوا الصانع والعمال والشعب. وعندئذ تظهر الإبداعات والمهارات الفنية للحرفيين لتصنيع كل ربات وتوجهات فرعون في شكل هرم أو معبد أو تمثال أو تنظيم حشد لقسوة فيضما أو شق ترعة أو بناء قنطرة أو تحنيط جسد لتعظيم أو إصرار قانون في منتصف الليل

ولون الحوض في تاريخ مصر كله غير عصوره المتباينة  
الطويلة ، على ثقافة التلقين تبدأ داخل الأسرة الصغيرة أو الممتدة  
الكبيرة فلا مارك معيش ثقافة والمجتمع الأيوبي وقد صيغت في  
مقولة «والى مألوش كبير يشتري له كبير» وقد استفاد السادات  
من هذا المفهوم الثقافى المصرى ، فنصب نفسه - دون قرار - رب  
العائلة المصرية وكان يشعر أنه شخصيا كبير العائلة المصرية ومن  
عارضه فقد خرج على إجماع الأسرة المصرية وهو مفهوم ينحى  
إلى الفاشية وقد أُرسلنا وأوصله إلى ما حدث في ٦ أكتوبر ١٩٨١

فالآب داخل الأسرة يتصور أنه هو وحده صاحب القرار  
والرئى بمصالح الأسرة وغالبا ما يتخذ القرار بعد أن يرضى لنفسه  
وقد يتصور مع أقوانه ولكنه نادر ما يشرك زوجته ويكتفى بلى  
يدبها الحق في أن تكون «وزيرة أمالية» لتحرف شئون الحياة  
اليومية ، وهكذا حفر شخصية «سى السيد» والتي رسمها  
بإتقان وإقتدار الكاتب العملاق نجيب محفوظ ويعتقد الفنان  
الرحل يمينى شاهين لكى تعبر عن واقع الحياة الأمرية فى  
الحضر للطبقات الثرية والمتوسطة ، وأهل الطبقات الفقيرة تحنو  
حلوها

ومع التقدم الثقافى ورمى المعارف والانفتاح على حضارات أخرى  
أخذت بعض العائلات يتسابق الحوار فى اتخاذ القرار ومع تطيم

المرأة أصبحت الزوجة مضطربة للرجل في تصريف أمور الأسرة واتجه كثيرون لفتح الحوار مع الأبناء والبنات وفيما قال الجنود «إن كبير أبك خاويه أي ، لتخذه أبا حبيبا ومحاورا ، ونفسى بصر النصف الأخير من القرن العشرين زادت فكرة الحوار والمشاركة في اتخاذ القرار داخل الأسرة ولم يعد الأب قائما على أن يفرض رأيه في قضايا زواج أولاده وبناته كما كان الحال سابقا واتجهت بعض العائلات المتحضرة إلى فكرة عقد اجتماع للأسرة ضد كل معطف مهم لاتخاذ قرارات تؤثر على كيان الأسرة كلها وهذا المناخ الجديد يسهل للقول من ثم فيص من سجل لتتبع ثقافة الحوار على مستوى الوطن ما لم يتم وتلقم مفاهيم وممارسات الحوار والمشاركة داخل الأسرة أولا

ثم تؤثر مرحلة التعليم على التكوين النفسى للفرد ، فالتعليم يرتكز ويترجم متفاوتة ، على التلقين ، وأن العلم والمعرفة والحكمة كلها هي حورة المدرس وأن الطالب ما هو إلا متلق فقط ثم انتشرت عبارات دينية كهنوتية لتتحول إلى قيم ومفاهيم تحصل مقررات شهيرة وهي أنه «على أن ابن الطاعة تحل البركة» ثم تتحول الطاعة إلى خضوع ويتحول المصروع في أحوال كثيرة إلى خضوع ، ولا عجب إن سادت المسيحية في انتظار الترجمة<sup>١</sup> - من أهل

من الطفل قد تعود التلقين والتوجيه من المدرس ، وبذا  
الفهم تعود المدرس أن ينتظر المصباح من «الموجه» ثم ينتظر  
«الموجه» تعليمات «مدير المنطقة» والذي يتلقى لمشورات  
والتعليمات من الوزارة ...

ومن المؤثرات على الفرد العادي المصري ما يصفى إليه من  
خلل الوهم والارشاد في دور العبادة - على أئونها - فمعظمها  
يعتمد على التلقين وبالتالي فإن المناخ الديني العائد هو تجسيد  
لثقافة التلقين بل لعله في معظم الأحيان يقاوم ثقافة الحوار وهو  
أمر عانيت منه شخصيا ، لعل أن نالشت رأيا سياسيا لقيادة  
ييسة حتى فتحت تلك القيادة بيرانها وأنناها لأن تلك القيادة لا  
تعرف ثقافة الحوار بل تتهايش مع سياسة التلقين وتدعمها لأنها  
مصدر قوتها ونفوذها

كلها مسلسل التلقين من أعلى إلى أسفل وتنتقل ذات المفاهيم  
إلى مواقع مختلفة ، ويفقد المجتمع ألية «التصحيح الذاتي» لأن  
القرارات ليست نتيجة حوار أو مشاركة وهو أمر في حاجة إلى  
تغيير في المفاهيم الثقافية ، وإذا «لن الله لا يغير ما بقوم حتى  
يغيروا ما بأنفسهم»

وبذا المفهوم لثقافة التلقين في الأسرة ، يجد الأب أو الأم تلاقي  
العقل والصبي والشاب وتضبط طبعه بالذاكرة أي حشد «الذاكرة»  
أو الحفظ من ظهر قلب لكل ما يتلقنه عن طريق كتب الوزارة

«المترقة» ، وأصبح أهم ما في تعليم اللغة العربية هو «المحفوظات» وليس تفوق القيم لبلاغية لهذه اللغة الثرية في الألفاظ والمعاني والمفاهيم ، وكانت نتيجة كل ذلك هي سيادة الموروث والنصوص ومن ثم كان الطريق ممهداً للفكر السلبي لأننا كمجتمع لم نعمل على تنمية ملكات الإبداع والنقد والتطور من خلال الثقافة العامة والفكر العلمي .

ويحاول الصديق د. حسين كامل بهاء الدين وزير التعليم جاهد، تغيير هذه المفاهيم ، بتعديل مناهج التعليم وإشغال نشاط «المفكرات» تجسيدا لمبدأ «الحوارات» وكيف أن العديد من القضايا تتحمل الخلاف في الرأي ، لأن أحدا لا يحتكر الحكمة وحده وأن التنوع ظاهرة كونية وأن الجمال هو في تباين ومن أهم الكيانات التي كان ينبغي أن تبنى على أساس «الحوار» هي الأحزاب السياسية والمؤسسات الدينية والجمعيات الأهلية غير الحكومية والجامعات وبإلبيتها وإنها تتحول في مجملها إلى تنظيمات تطلق يد هوى الانتعاش الداخلي لأنها تفتقر بالمناخ الحضاري العام للمجتمع

إن الأحزاب السياسية في كل بلدان العالم الديمقراطي هي «المفرخة» الطبيعية للقيادات السياسية للمجتمع ، ويتم التعرف على الشخصيات القيادية من جيل أكبر إلى جيل أصغر سد من خلال ، جلسات الخاصة والعامة داخل حركة الحزب أي

من خلال الحوار الذي يظهر الملكات والقدرات وهو أمر تلعبه في التغيرات المتصاعدة في الأحزاب من أمريكا وإنجلترا غربا إلى اليابان والهند شرقا بينما تستمر ذات الوحدة الكالحة في مواقعها جيلا بعد جيل دون تغيير إلا بالرحيل الأخير المحتوم وهي ظاهرة مصرية ليست قاهرة على حزب الحكومة وحده

وفي مصر لدينا عدد من الأحزاب السياسية تحولت إلى كيانات بيكورية وكثرت أجساد بلا روح ، لقد صارت بالفعل تنظيمات وهياكل فوقية دون تفاعل إنساني من خلال الحوارات وتبادل الرأي داخل اللجان ، وما ينطبق على الأحزاب السياسية ينطبق على كل مؤسساتنا الأخرى

إننا نتحدث كثيرا عن الديمقراطية ، وتعديل الدستور ومنح فرص توسع لقيام الأحزاب دون التقليد بلحاكم قانون إنشاء الأحزاب ثم مطالب كثيرا بأن تكون مواقع القيادات في المحافظات والممن عن طريق الانتخابات مثلما هو الحال - وكما نسمع كل يوم - في كل أقاليم أوروبا وأمريكا وحتى الهند وقبرص ومالطا ، ولكن كل ذلك لا أراه قريب الحثوث في مصر ، لأننا كحزب لم نطالب ونمارس بثقافة الحوار بدلا من ثقافة التلقين واتخذنا أرواحا للأصناف القديم مقبولة ومساندة إلى ما بعد عام ٢٠٠٠ .





---

## وأخيرا التقى الغرب بالشرق

منذ أن أطلق الكاتب والمفكر الإنجليزي جوزيف بوريد كيبلاج (Kipling) (١٨٦٥ - ١٩٣٦) بيت الشعر المعروف الذي يحمل معنى أن «الشرق شرق والغرب غرب ، وهما ثقافتان ومفاهيم لن يلتقيا» نقول أضحت هذه العبارة مصداقية شهيرة فاقحت حجم مؤلفها ، وذلك في كل من الشرق والغرب على حد سواء .

ولم تكت هذه المقولة من فراغ ، فقد ولد كيبلاج في بومباي في الهند من أسرة إنجليزية ، لكنه تعلم وترى في انجلترا ، ثم ظل ينتقل بين انجلترا غربا والهند شرقاً فكتب إبداعاته التي استحق عليها جائزة نوبل عام ١٩٠٧ ، ونشرت أعماله الكاملة في ٢٥ مجلداً عام ١٩٤١ لتحمل بين يفتيها تراث الشعر والقصة القصيرة والألب ، ونهب كل ذلك في جوف الزمن وبقيت مقولاته الشهيرة تنتقلها الأجيال .

منذ منتصف القرن الماضي ، استمر مفكرو الغرب في ذات التوجهات السياسية التي تحكمها المصالح الاقتصادية عقلية باردة ، لذا كان مبدأ تكريس لمثل شئون الدين من الدنيا ، وفزاح الروحانيات جانباً وتصجم أو هضم نور الكنائس وصار رواها من كيار المص ، وتحولت المؤسسات الدينية لتؤدي أساساً وظيفتها الرسمية كجهد من أجهزة الدولة وتراث المجتمع .

وفي الوقت ذاته استمر الغرب في التقدم ، المعنى بطور انصاعات من خلال التطبيقات التكنولوجية ، واتجه رأس المال

الذي تراكم من خيرات الشرق إلى الإنتاج الوفير الذي يغنى طموحات وتطلعات البشر ، ليس في سوق الغرب وحدها وإنما أقبل على منتجات الغرب أهل الشرق ، فالتروا بذلك ضمناً بتفوق الغرب في الأمور المادية ، وفي المقابل عزوا أنفسهم بئتهم (أي أهل الشرق) لديهم راحة البال والاستمتاع بالهدوء الأسرى والمظلة الروحية الدينية وتوجوا ذلك كله بلئ القناعة كثر لا يفتى .

ولأن الغرب يحمل قيم الديمقراطية التي تقود إلى «الشفافية» ، فقد اعترف وشكى في العلن أن مجتمعه قد أصابته أمراض اجتماعية نتيجة اختلال التوازن الداخلي للإنسان ، لأنه فقد الاهتمام بالجانب الوجداني أي الروحي معتمداً فقط على سيادة العقل ، لذا ضاع الشباب والأبناء نتيجة قيم الریجات غير انشريعة ، بل وصل الأمر إلى حد الإعلان أخيراً عن ریجات شرعية قانونية وأحياناً كتسمية ، لكنها من ذات الجس ، أي بين ذكرين أو أنثيين ، ثم تعرضت فوق كل ذلك لمشكلات التنظير المخبرات وأمراض الایز نتيجة الانغماس في الشهوات الجسدية وحدها . وهرمنا تتسائل أيهما أسعد للإنسان ومقارن بين طائفتي الحياة المادية في الغرب أن ينعم الإنسان بالاسترخاء ومقالة ،أرواحانيات في الشرق ؟



وماضي العالم مرحلة الاستقلال ،أوطنى لنعراض أو يريد

وكانت كل الدول المستعمرة (يكسر الميم) في أوروبا الغربية ، وكانت معظم الدول المستعمرة (يفتح الميم) منتعمية للشرق ، الذي أطلقوا هم عليه الشرق الأقصى أو الأوسط أو الأدنى ، لكنه كله شرق من فيتنام إلى الهند إلى مصر إلى الجزائر ، وتصانف في حبر <sup>٢٠</sup> الدول والشعوب من أجل الاستقلال أن جأها النعم من القصب المقابل في الاتحاد السوفيتي ، وأحل أبرز مثال لذلك ما تعرفه ومشتاه من هذه العلاقة الحميمة بين مصر والاتحاد السوفيتي في حقبة الخمسينيات وما بعدها ، ولم تكن ندرى - وقتها - أن هذا التحدير يتضمن اتفاقاً مع مقولة كيبيلنج ، فتجمعت الانتعاشات الأيدلوجية مع الانتعاشات الجغرافية وكرست الحرب الباردة وحركة عدم الانحياز هذا الشرح بين الشرق والغرب وكان هذا ، الفاصل الذي أسموه في الغرب بالعتار الحديدي وتجمد ذلك في تعطيم حائط برلين عام ١٩٨٩ بين الشرق والغرب في أوروبا ، ثم جاءت زيارة كيير أسانفة وكنترييري لتعبر عن إمكانية التواصل بين الشرق لغربي الإسلامي وبين الغرب الانطوساكسوني المسيحي في خلال الأسبوع الأول من أكتوبر ١٩٩٥ ، بزيارته لمصر وإلقاءه محاضرة في الأزهر ، ثم زيارته التي تلتها إلى السودان ومقابلة للشيخ الترابي على الرغم من الفارق الكبير بين الدياتين

على أن هذه الفارقة بين الشرق والغرب ، ليست وليدة القرن التاسع عشر وحيدة التوسع الاستعماري وربما هي أمر يعود إلى صراعات متتالية ظهرت خلال الألفية الميلادية الأولى ، أي مع ظهور المسيحية إلى أن كان الانشقاق في العقيدة بين مجمل الكنائس الشرقية المسماة بالارثوذكسية ثم الكنيسة الغربية ممثلة لول الأمر في الامبراطورية البيزنطية ثم مع الكنيسة الكاثوليكية في روما فيما بعد

وفي القرن السابع ومع ظهور الإسلام ، بدأ الصراع بين الشرق والغرب ، ومع الألفية الميلادية الثانية شن الغرب «المسيحي» حربه «المسيحية» ضد «الشرق»

وطوال هذه القرون كان ميدان الصراعات والغروب والغزوات في مجمل الدول المطلة على البحر المتوسط ثم كرس أن حقق «الغرب» انتصاره على الشرق فعادت اسبانيا (وهي في أقصى الغرب أيضا) لتكون معقل الكفكة ، وفي المقابل حقق «الشرق» انتصار ضئلا في قلعة الامبراطورية البيزنطية الثيمة في أسبانيا السفرى ، وتحولت لتكون مركز الخلافة العثمانية

وهكذا جاءت مقولة كينلج لتؤكد أن الفارقة والصراع بين الشرق والغرب ليست وليدة اليوم ، لكن لها عمقها التاريخي ، فهل يا ترى يمكن أن تتغير هذه المفاهيم لمناسبة أئند قرب نهاية عالم

١٩٩٥ الذي أعلنته هيئة اليونسكو ليكون عام التسامح الدولي من طريق قبول الآخر



أصل من كل هذا إلى مريط الفرس ، لكني أطرح مقولات مختارة جاءت في خطاب رئيس أو كبير أعلام «كثريبي» ، (وهي الكنيسة الانجليكانية ذات النفوذ التدريجي في إنجلترا بالتحديد ، وهي تختلف عن كل من الكنيسة الكاثوليكية ذات النفوذ العالمي ومركزها روم كاث هو معروف أو عن كنيسة اسكتلندا) ، لذا فلها موانع خاص في العالم المسيحي ، ومن ثم فهي مؤهلة ثقافياً وملائمة للحوار مع المؤسسة المقابلة في مصر وهي جامعة الأزهر ، ذات الانفتاح «الوسطى» في العالم الإسلامي ، لذا فإن لهذا اللقاء أهميته الخاصة إذا كانت رؤية المثقفين له كقائه جسر ولقاء بين الشرق والغرب ، وإذا تمت متابعته بقدرة وتنشيطات تستمر في فتح قنوات الحوار بين الشرق والغرب ، والذي يمكن أن يكون بيننا أول الأمر ثم يتجلى ليكون ثقافياً وإنسانياً وفق معانيات العصر كان خطاب د. جورج كبرى - كراس للكنيسة الانجليكانية - سماعاً وميضاً ، اكتفى أن أعرض بعضاً من فقراته المهمة التي تتسم بالصراحة وفتح قنوات التواصل ، قال

أولاً عبارات تقييم جسور الحوار

« إن إتاحة الفرصة لى إلقاء محاضرة مهمة في جامعة الأزهر لشرف كبير يعز به كل مسيحي

• لقد أتى كل من الإسلام والمسيحية مقرر جليلة للمجتمعات الإنسانية عن طريق التعظيم والتكافل الاجتماعي ودرع القيم الأخلاقية انسانية من أجل خير البشرية

• بدون سلام بين الأديان ستكون هناك حرب بين الحضارات.

• لا سلام بين الأديان بدون حوار بينها .

• لا حوار بين الأديان بدون اليقظة في أسسها

ثانياً - الأهمية المشتركة

• إن الأديان عامة ورجال الدين خاصة يعملون على ما يتهم

مستولية عظيمة تجاه هذا العالم ، تحن في حاجة إلى رسم طرق

جديدة للتعاون والسلام المبنيين على الفهم والتوايا الصانقة ،

لهناك اختلافات بين الأديان يجب عدم إنكارها ، ولكن هناك

تفهماً واتفاقاً أكبر مع نعتقد في بعض الأحيان ، لذلك إلزام

مشترك نحو صراع الإنسانية ضد قوى الشر والفقر والمرض

فكل من المسيحية والإسلام يبحث أتباعه على أن يكونوا أعضاء

نافعين وحيوانات متعاونين والالتزام بعدم إيذاء مشاعر الود

والاهتمام تجاه الآخرين

• إنني سعيد بالتعاون وكالة الإغاثة الإسلامية مع المعونة

المسيحية بمجهود مشترك في البومنة

• إن المشاكل الإنسانية مثل الفقر والشقاء الإنساني ، تقف

فترتنا القريبة عاجزة عن حلها لكن لكل من عقيدتنا قرائن طويلة

في التكامل الاجتماعي

### ثالث: تجلوس الماضي والاعتذار عنه

« لا يشعر أى مسيحي فى الوقت الحاضر بالرضا عن الطريقة التى اتبعها أسلافنا فى حسم الصراعات ، فقد تسبب الصليبيون فى إحداث آثار جسيمة فى علاقات المسيحيين ببعضهم وعلاقاتهم بالمسلمين ، وهناك الكثير الذى ينبغي أن نعتذر عنه .

### رابعاً: تشخيص الأزمة الراهنة

« إن مسائل الفقر واليأس يتم إتحامها فى مسائل العقيدة ، فيظهر الوجه القائم فى تلك المناطق من العالم (لم يحدد تلك المناطق لأنه يريد أن يبنى جسر الحوار والسلمة) التى يتم فيها إخراس صوت الإيمان العقلانى الهادئ (وله يجد فى مشيخة الأزهر ودار الافتاء هذ، الصوت) لتطو عليه صرخات التعصب والجهل ، فيحدث أحياناً أن تستقل فئة من المذهلين عدم فهم أو خوف تجمعات عقائدية معينة عن سوء قصد ليحل العنف والقتل محل الحوار الصريح والسلوك المقنن (لعتقد أنها عبارات منتقاة بصاية شديدة للفرقة بين صحيح الدين وبين التعصب الذى يتسود إلى العنف والقتل ، لذا جاءت تصريحاته أثناء زيارته للسودان مختلفة تماماً فى ألفاظها وروحها ومضمونها عن هذه المحاضرة التى ألقيت فى الأزهر حيث الساحة المقابلة)

« فقد تكلمت كداعية مسيحي مخلص لدعوة المسيح ، ولكنى تكلمت أيضاً كإنسان ، تعلم على مدار السنين أن يقدر ويشعر

بالإكبار بصورة لكثير من معتقدات المجتمعات الغربية المخالفة له  
في العقيدة.

« إنني مقتنع تماما بصحوبة دور الدين كجزء أساسي في  
السعي نحو السلام والنظام والتآلف بين الأمم

« نحن مطالبون بوضع أسس الحوار بين الأديان والعمل  
المشترك من أجل الأجيال التي لم تولد بعد لكي تعيش ربما  
(أي أنه وقي لا يشعر أن الحوار سيحل المشاكل العام القام أو  
في غضون سنوات قليلة) في عالم يسوده السلام والتسامح  
الحقيقي والفهم المتبادل والتعاون فيمايش من خلال كل ذلك  
الإسلام والمسيحية



إن العالم يمر الآن بمرحلة دقيقة من تاريخه ، حيث أوجدت  
ثورة الاتصالات بما تشمل من اعلام وثقافات وزخم من المؤتمرات  
والنوازل والمقابلات ، لكي تبني جسور الاتصال بين الثقافات  
والحضارات في جميع المجالات السياسية والفكرية والعلمية  
والتكنولوجية وغيرها .

وفي ضوء حلقاء الأبيولوجية اماركسية ووجود فراغ فكري ،  
وفي ضوء أن آليات السوق وحدها لا تغطي غيل الإنسان ولا تقدم  
الوجبات الروحية والوجدانية التي توفر للإنسان استقراره النفسي  
وتوازنه العقلي ، لذلك يرى دور المؤسسات الدينية على مستوى

العالم بعد أن كان قد ضمر في حقبة الحرب الباردة ، وفي هذا الإطار ينقسم الفكر الديني إلى تومين رئيسيين ، الأول يسعى إلى التعرف على الأرضية المشتركة ويسس الجروح التاريخية التي بعث بالفعل نتيجة أخطاء أجيال مضت وانتهت وصارت تاريخاً ، ليس من مصلحة أحد إثارتها بفتح جروح قد اندمت ، فمن المؤكد أنه يوجد لدى كل بشر عواطف خيرة يمكن أن تجمع قبائل الناس حول أغراض تهيبة مقرونة بقيم أخلاقية راقية مستمدة من النصوص الدينية وهي جزء من التراث الإنعدي كله .

هناك جرح آخر من البشر ليس لديه ائتماع من المفهوم الثقافي فيزكي نار الأحقاد القديمة ، وهو قادر على أن يستثير حماس الشباب مستغلاً وجود بعض أمراض اجتماعية ليست لها علاقة بالدين ، بل هي من أخطاء التخطيط الاقتصادي مثل البطالة والفقر والتشرد والضياع وما إليها .

وفي هذا الإطار تجيء معظم العبارات التي وردت في خطاب د. جورج كيرى معلومة بالحكمة والتعقل والفهم ومعبرة - صريحة وبنون صوارية - عن روح الفريق الأول الذي ينبغي الخير العام ويعترف بأخطاء الماضي ويدرك معطيات العصر ويستشرف المستقبل .

وأجد في خطاب فضيلة الشيخ جاد الحق على جاد الحق شيخ الأزهر ذات المعاني والمفاهيم إذ يقول إن الإسلام هو أكبر دعة

للسلام والأمن - سلام الإنسان مع الله وسلامه مع نفسه ومجتمعه ،  
وإن ،الأيدين السعوية كلها تدعو إلى تحقيق السلام والأمن بين  
أبناء الأسرة البشرية كلها



وفي زيارتي الأخيرة إلى لندن - بترتيب من الخارجية  
البريطانية - تقابلت مع كل من الكانون كولر فلتشر سكرتير  
الكنيسة الانجليكانية للشئون -لمسكونية (وهي وظيفة تناظر مسئول  
الشئون الخارجية) وبرفته مساعده الدكتور ريتشارد مرس ،  
وكان حوارا مثمرا مريحا عن الأوضاع والصراعات الديرية في  
العالم ، شمرت خلاله بذات التوجهات والمفاهيم بالفعل التي وردت  
في خطاب رئيس الكنيسة د . كيري ، كما لاحظت أن العالم صار  
بالفعل كرة صغيرة ، حيث يتم تبادل المعنومات والبيانات بسرعة  
ويشذفة لم تكن متاحة منذ سنوات قليلة مضت

لما تأمل أن تكون هذه الزيارة العريضة الناطقة لرئيس  
أساقفة اسجترا وحديه الجيد في جامعة الأزهر ، سبيلا لنقاء  
جسور تردد قوة ومثانة مع الزمن ، وتكون رصيذا من الصداقة  
والفهم بين الشرق والغرب ، يتراكم مع ريادة سابقة قام بها د.  
محمد سيد طنطاوي مفتي الديار المصرية وبرفته د . سمونيل  
حبيب رئيس الأتباع الانجيسيين ، فكلها رحلات خير تقرب بين  
الأيان ، ومن ثم تصبشي الصداق بين الحضارات إلى أن ينشئ  
الود والفهم في مرحلة قائمة بإذن الله





---

**التسامح وقبول الآخر  
قضية ثقافية تنويرية**

عند انعقاد الجمعية العمومية للأمم المتحدة في دورة عام ١٩٩٣ لاحظ ممثلو الدول، لأعضاء من الصورة الوردية التي رسمها الرئيس بوش من الرخاء والسلام الذي سيمم العالم فيما أسماه «النظام العالمي الجديد» قد تبخرت وحل بدلا منها حالة عامة سادت العالم كافة وإحياء نتيجة للمصراعات والحروب الأهلية بحيث تراجع كثيرون وأعتقد أن شرور الحرب الباردة كانت أهون وأخف ١١

وهكذا قررت الجمعية العمومية أن يكون عام ١٩٩٥ مخصص ليكون «عام التسامح الدولي»، YEAR OF TOLERANCE<sup>(٢)</sup> ولكن في مسارح الأحداث والحروب الأهلية ورحمة المظلمات الدولية والاقليمية والمحنية، عقل الناس من قرار الأمم المتحدة وقد بعثت أن الصحافة المصرية - وحتى العربية - لم تبرز هذه القضية بالقدر المطلوب ومات عام التسامح الدولي قبل أن يعطى فرصة للانتشار

ومع تزايد القتال في البوسنة والهرسك من سنوات كان أن قتل عدد من الصحفيين والمصورين الذين كانوا يتابعون هذه الأحداث، وهم ليسوا طرفا في هذا النزاع فقام مسيو فيديريكو ماير المدير العام لمنظمة اليونسكو في ٢ مايو عام ١٩٩٤، بزيارة سراييفو وأراح

---

١ «وجدت صموية في إيجاد كلمة عربية واحدة تلتزم كلمة Tolerance وكلمة التسامح وحده لا تغطي ذات المعنى، والكلمة الانجليزية مستخدمة وشائعة بين المهتمين وتعني حدود السلطة المسموح به في التصنيع، وأفضل عليها بالعربية كلمتي «قبول الآخر كما هو» ١.

الاستقرار عن المصعب التذكاري الذي أنشئته تهيئة للذكرى هؤلاء  
الصحاليين وأعلن أن يوم ٢ مايو من كل عام سيكون يوم الاحتفال  
بهرية الصحافة في كل العالم

هذا وقد مهدت الجمعية العامة للأمم المتحدة إلى منظمة اليونسكو  
(باعتبارها الهيئة المسئولة عن ثقافة والتربية والتعليم) لكي تقوم  
بالعمل العالمية لسنة التسامح ، فقررت بالفعل أن تخصص يوم ٢ مايو  
١٩٩٥ ليكون يوم الهدوء العالمية للتسامح من خلال كل وسائل الاعلام  
من صحافة وغيرها في مصر وكل شعوب المنطقة العربية ، ليس فقط  
لكي نلتحق عن أنفسنا شبهة التطرف والعنف والتعصب ، ولكن لأن يقيني  
أن هذه المنطقة - والتي كانت مهد الانبياء الرئيسية في العالم كانت  
ومستقل حاسة لواء التسامح والمحبة والرحمة والتعاطف



لقد تثبتت الأحداث التي ارتبطت بالانفجار البشع في مدينة  
أوكلاهوما ، أن الرأي العام الأمريكي مسموم ومشبع بالكرهية للعرب  
إلى الحد أنه بمجرد أن أعلن عن وقوع المثلث ، وهو أن النازل يبدو  
أنه من الشرق الأوسط ، وأد بالتحقيقات تثبت بعد ذلك أن مصدر  
الارهاب قابع في مقر دار أمريكا ذاتها ومن ثم فإن العنف والتطرف  
ليس ظاهرة عربية بل إن الارهاب صار ظاهرة عالمية ، وبتم مؤخرا  
في إسرائيل حيث اغتر جميع الشعب اليهودي في كل أنحاء العالم ،  
لأن رئيس وزراء إسرائيل قد تم اغتياله بواسطة شاب متطرفا يديا .

ومن ثم لقد أجهلوا ما كانوا يصورونه بأنهم شعب الله المختار ، فهم في التحليل النهائي بشر ومجتمع مثل سائر المجتمعات بغير استعفاء. إننا توافقت به الظروف الاجتماعية لذا فشلت لأعرف مصادر هذه المقولات غير الصحيحة

وهكذا اتجه فكري إلى الدراسات والنظريات التي يطرحها بعض كبار علماء فلسفة العلوم السياسية في أمريكا ، وكيف أن قتالي هذه الأفكار كان البداية التي حفزت هذه الكراهية والتطرف والتي أدت - في نهاية المطاف - إلى مثل حادثة أوكلاهوما

واسمنا في هذا الأمر تتشظى فيما حدث من لجمعة انسانية قتل فيها أطفال أبرياء أمريكيون بل يزيد على ذلك فنقول ان التطرف في الشرق الأوسط وفيه من أسماء العالم هو في الأساس صناعة وتحريض أمريكي بحث ، ونذكر كيف كانت البداية في منتصف الخمسينات عندما ابتكر جون فوريستر دالاس وزير خارجيتها في تلك الحقبة أن مفهومة الفكر الماركسي تكون من خلال تقوية الأديان وتحجيمها قسما أسماء

«مؤسسة التفاهم» The Temple of Understanding

وبدأت أمريكا بإنشاء مجلس لكتائس العالم وتشكيل مجموعة من التنظيمات لفتح الحوارات بين الإسلام والمسيحية وكانت معاهد الدراسات العربية في جامعات أمريكا هي صاحبة النظرية بأن الإسلام هو الدين الذي يقاوم الشيوعية بطبيعته.

ومن عجب أن الكثير مما مشكو منه في منطقتنا العربية يعود إلى  
التشكيلات التي أسستها وجندتها ومولتها المخابرات الأمريكية CIA  
عندما جمعت المتطوعين من كل أرجاء الوطن العربي لمقاومة النظام  
الشيعي في أفغانستان، ولظمت تدريباتهم في معسكرات جهزت  
حسبها في باكستان قرب حدود أفغانستان ولم تكن تدعى - لا هم ولا  
الحكومات العربية التي باركت هذه التوجيهات - إن ذات المواطنين  
للمتطوعين قد عانوا إليها بعد أن انصهرت الشيوعية في أفغانستان  
سرورين بالفكر والتدريب الذي كان لمصر الرئيسى المنظمات  
الأرهابية

واختفت اليد الخفية الأمريكية لكي تتفجر الصراعات والإرهاب في  
كثير من الدول العربية وفي داخل أفغانستان نفسها .



وفي مناح هذه الصراعات الطائفية والعرقية والذهبية، يأتي معهد  
بحوث السلام في جامعة بوسلا الشهيرة بالعمود ليعمل أن عند  
الصراعات أو المصالحات المسلحة في العالم من عام ١٩٨٩ حتى عام  
١٩٩٤ قد زاد من ٩٠ صدام مسلحا منها ١ مصداقات بين دول  
وأخرى مثل حالة الغزو التركي لأرض العراق بهدف تقييد الأكراد وهو  
لم يصب غير مبرر أما الثاني وقدره ٨٦ صدام كان داخل حدود الدول  
ذاتها أي نوع من الحرب الأهلية.

وهكذا يأتي العام الدولي للتسامح في جو مميّز غير مواتي،  
والنكهة لم تسمع له حساً ولا خيراً ، في وقت كان المنتظر أن يكون  
الإعلام بكل صوره ناشراً للأفكار التسامح في مواجهة الكراهية  
والتعصب لأن الواقع المرير أقوى من كل قلم.

وكم كنت أتمنى أن يحظى عام التسامح لدوى بالإعلام قريباً معاً  
حدث مؤتمر السكان في القاهرة أو الامة لإجتماعية في كوينهاجن. لو  
المؤتمر الدولي في بكين عن المرأة

| ورغم ذلك - وبوسط هذا الظلام لثقافتى الخامس - أجد في نفسي  
الرغبة في أن أحى فكرة ومبدأ يوم التسامح العالمى وأيضاً شعرة  
تتبع بضمونها الخافت من مصر التى قدمت هبر لعصور نماذج حية  
ومسترة التسامح في كل صوره، لأن التسامح واحتمال قبول لآخر هو  
- في التحلين النهائى بحالة لعنية واقتناع عقلى نتيجة التعيم والتربية  
والثقافة ومرتبطة أساساً بالمناخ التنويرى العام.



وهكذا طرحت منظمة اليونسكو برامج تفصيلية للتعليم ، وكلها  
تهدف الى خلق مناخ التسامح وقبول الآخر في جميع المجالات ، ففي  
فرنسا - وكثير من دول أوروبا الآن - يوجد في الفصص الدراسية  
الواحد بيض ملونون بكافة لرجائه ، كما يوجد المتدينون من المسيحية  
والمسلم واليهود بل حتى غير المتدينين وكل طفل أو شاب جامعي يحمل  
تراث ثقافته وديانته وجموره ولا سبيل لاستمرار الحياة دون صراعات  
لا خلق تعاليم التسامح والمعايشة وقبول الآخر وهو امر حتميا

لاستمرار الحياة في المواسم الكبرى ومعظم أوروبا حيث حارث حليطا  
من الاجناس والحشرات والنباتات -

أننى أحيى هيئة اليونسكو على مبادئها واسلوب تجد فى مصر -  
أرض التسامح مولنا سالما تقبول افكارها ومبادئها كما اتوقع ان تتم  
مبادرات أخرى فى دول أخرى كما أننى على يقين أن « . حسن كامل  
بهاء الدين - ومن خلال تطوره للمناهج الدراسية - قاصر على خلق  
جيل جديد متسامح ، أمثلنا لجيلك الذى يسلم العلم لجيل جديد أقوى  
إذا تسلىح بالعلم والتسامح مع





---

# حوار الأديان له أصول مرعية

أود - نون أن أكون من أهل الاختصاص - أن أدلى بدلوى كمفكر وإنسان ، ما اتصوره ملاحظات - وليست شروطا واجبة - تكون تحت نظر أهل الاختصاص لفتح حوار بين الأديان - كل الأديان - من أجل الإنسان - أى إنسان - لأن الحقبة القادمة ستكون حافلة بالصراعات الدامية من البوسنة والهرسك إلى أفغانستان والأكراد والتأمل وغيرها الم تسد مفاهيم قبول الآخر Tolerance بوضع المعايير الأكثر ملائمة للعصر.

وبتلخص - من وجهة نظرى - فى الآتى:

اولا : كل دين لديه عقيدة ومسلمات ثابتة ترسخت مع الزمن وهى ماتسمى فى الغرب «الدوجما» فبدون «دوجما» يكون الدين فكرا وفلسفة ، ولما كانت العقائد والمسلمات ذات حساسية خاصة، ومحفورة فى وجدان كل من القيادات الدينية والشعوب المؤمنة بهذا الدين فإن فتحها للحوار محفوف بالمخاطر وقد يضر أكثر مما يفيد ، ولا طائل من مناقشته ، لان أحدا لن يغير ديانته او مذهبه لمجرد ان الحجج أقوى أو أكثر إقناعا ، لان «الدوجما» لاتستند إلى منطق عقلى مجرد ، وهذا ما اتضح من مناقشات المؤتمرات الدينية من أن الدين واحد وليس متعددا او مناقشة قضايا التثليث وعلاقتها بوحداية الخالق فقد كان من الممكن ان تفجر المؤتمرات كلها .. !

ثانيا : تختلف العلوم الطبيعية عن العلوم الانسانية ، فى ان النظريات لمجمع العلوم Sciences وتطبيقاتها فى الزراعة

والهندسة وما إليها تستند الى «حسابات» بين العلماء المتخصصين في الرياضيات والطبيعة والكيمياء وما إليها ، وتنتهي المناقشات الى نفوس صافية دون واسب داخلية او تخزين الاحقاد تتفجر في شكل كتب ومقالات تستفز الآخر ، بينما تكون المناقشات والحوارات وحتى النظريات في العلوم الانسانية محفوفة بتداخل العناصر الذاتية مع الموضوعية ، ولذلك فالمناقشات لا بد من ان تكون من خلال كلمات منتقاة بدقة بعيدة عن إثارة الحفيظة حتى بين العلماء لان الانتماءات الموروثة في العقيدة الدينية في حاجة الى تفهم خاص ومن هنا فإن علماء الانسانيات عموما والدين خصوصا عليهم الحذر في وضع مفاهيم من اجل الحوار .

ثالثا : ان النصوص الدينية - في الأغلب الأعم - لا بد ان توفر للمنتمين اليها درجة من «التفاخر» أو «الاستعلاء» وإلاّ ماضى الناس بأنفسهم من أجل العقيدة الدينية بالاستشهاد أو بالمال أو بتحمل الضيم من أجل الدين الموعود ويبرز ذلك في الأديان السماوية التي نشأت في منطقتنا العربية ، فاليهودية تردد ان اليهود هم شعب الله المختار» ثم تجيء المسيحية فتبشر بالمسيح ابن الله والذي جاء ليوجد المصالحة بين الله والناس وبذلك صار المسيحيون هم «ابناء الله» وتعطى هذه الميزة الاحساس بالمظلة الالهية العلوية للبشر ، ثم يجيء الاسلام فيؤكد ان المسلمين «خير امة اخرجت للناس» وان رسالته هي الأخيرة ومن

ثم تجب ماسبقها . ومن ثم فإن فتح الحوار بهذه الخلفية لن يكون له نتيجة الا اثاره مزيد من الكراهية للآخر ، خصوصا وانه توجد نصوص واحيانا تفسيرات ظهرت في مراحل التاريخ السابقة ، يمكن احياؤها في اتجاه يكرس النفور والتباعد ولا يؤدي الي التقارب والسماحة ، وهذه الامور في مجملها يمكن ان تثار داخل أماكن العبادة للرب الواحد ، وينبغي تحاشيها في موارد «الحوار بين الاديان» .

رابعا : ارتبطت الأديان السماوية الثلاثة ببعضها البعض ، فالتوراة كانت بأسفارها المتتالية هي البداية ويصير رجوع المسيحية الى التوراة في مواقع كثيرة لان المسيح «ما جاء لينقض بل ليكمل» ثم جاء الاسلام فأشار الي اهل الكتاب «موسى وعيسى والانبياء» ومن المؤكد ان هذه النصوص متطابقة في بعض الامور ومتقاربة في أمور أخرى وربما كانت متضادة في أمور كثيرة ، فظروف الوحي والتنزيل مختلفة زمنيا وبيئيا اي مجتمعا ، ولذلك فالمناقشة على أرضية الأجزاء المشتركة هي التي تقرب بين البشر ، والبعد عن نقاط الخلاف امر مستحب وذلك ان كان هدفنا هو الحوار بين الاديان من أجل الانسان» .

خامسا : في كل دين توجد نصوص تدعو الى التسامح والمعايشة وقبول الآخر ، والا ماصار الدين ديننا ، وهذه النصوص معروفة في كل الاديان فالركيزة الاولى جاءت في الوصايا العشر بعبارة «تحب قريبك كنفسك» والقريب هو الانسان في اي مكان

ففى المسيحية جاءت عبارات كثيرة حول قبول الآخر اهمها ان «الله محبة» .. وأحيوا أعداءكم وباركوا لإعنيكم» .. الخ فى الاسلام توجد عشرات الايات التى تحض على قبول الآخر ، لعل اكثرها شيوعا «وجادلهم بالتى هى أحسن...» ثم «وان جنحوا للسلم فاجنح لها...» وغيرها كثير .

إن مثل هذه النصوص التى تدعو لقبول الآخر هى الاسمنت الذى يربط حبيبات الزلط والرمل ، اى تجعل من المجتمعات متعددة الاديان نسيجاً متماسكاً ، وهى تمثل خبرة مصر الطويلة والتى أدت لاستمرار المسيحية القبطية فى التآخى نادر المثال بين المسلمين والاقباط .

ولكن هذا النموذج يتآكل بسرعة لاستبعاد الاقباط من الحملات الثقافية والسياسية ، وسيؤدى هذا الأمر اذا استمر لعدة سنوات قادمة الى ضمور النموذج المصرى للمعايشة وسيحل التطرف والعنف مكان الوفاق والسماحة ولذلك فان هذه القضية يجب ان تشغل فكر المثقفين المصريين ليس لمصلحة الاقباط - ولكن من أجل مصر وسلامتها .

سادسا : منذ ان اختفى الاتحاد السوفييتى ظهرت نظريات سياسية وفكرية جديدة لعل اهمها هى نظرية «حتمية الصراع بين الحضارات» والتى قدمها صموئيل هانتجتون استاذ النظريات السياسية بجامعة هارفرد بأمريكا والتى دعت الغرب لتوقع ان يكون الصراع القادم بين مجمل الحضارة الغربية المسيحية

والحضارة الاسلامية الاصولية ، ويضع رجال السياسة والحرب  
الزيت فوق اللهب ويشعلون نار الكراهية للاسلام وهو امر لن  
ينتهي بالحرب ، فالصراع الفكري بالكلمة والمقال لن يقود الي  
صراع ساخن بالمدافع لان الغرب غير قادر علي قهر الاسلام  
والذي سيمتد ليشمل شعوبا يفوق عددها المليار ، كما ان  
الاسلام مهما عبا شعوبه ووحد صفوفه ، لن يمكنه القضاء علي  
الغرب بومن ثم فلا سبيل الا بالمعايشة وقبول الآخر ، علينا  
كشعوب عربية (مسلمين ومسيحيين) ان نعمل معا علي نزع فتيل  
الكراهية التي يثيرها الغرب مستفيدا من التصرفات غير المسئولة  
لبعض الفرق الدينية ، والتي تقدم الدليل للغرب علي نظرياته .  
وفي هذا الاطار فان مثل هذه المؤتمرات للحوار بين الاديان  
من اجل الانسان ، ستكون خطوة مهمة في الكشف عن ان  
الاسلام متحضر وراق لانه متعايش مع الاقليات المسيحية التي  
عاشت في كنفه لقرون طويلة ، ولن يكون بالقهر او النفاق وانما  
بالاقناع والاقتناع وعلينا ان نوكد ذلك من خلال الانتخابات  
والحوار والاتصال مع القوي المتعاطفة في افروبا وامريكا .  
في تقديرى علينا ان نرسم في هدوء خططا مصرية وعربية  
تقدم النماذج الناجحة للمعايشة السليمة لقرون في البلدان  
العربية فان في ذلك خير دليل على إبراز وجه الاسلام الحضارى  
في مواجهة حملات ونظريات الفكر الغربية .



---

**الفيط الرفيع بين  
التدين والتعصب**

الأديان السماوية الثلاثة - والتي نشأت وسادت في منطقة الشرق الأوسط - تتفق في أنها تبدأ وتلتقي عند سيدنا ابراهيم خليل الله : فاليهودية بدأت منذ نحو ألفي سنة قبل الميلاد وهي ديانة - مغلقة - لأنها تدعى اليهود - شعب الله المختار - ولذلك فإن فكرة - البشارة - أو الدعوة للدخول في الديانة امر مرفوض، وذلك بخلاف كل من المسيحية والاسلام حيث يقومان علي اساس التوسع والانتشار، ولذلك فواجب المسيحية نشر رسالة المسيح الي كل انسان، وواجب الاسلام توسيع دائرة نفوذه ليشمل العالم كله لو امكن.

ورغم ذلك فان العرف العام في بلدان الشرق الأوسط هو تمسك كل منا بالديانة التي ولد ونشأ عليها ، ويتولد لدى كل منا إحساس بالاعتزاز بديانته بل وحتى بالمذهب الذي ينتمي إليه داخل هذه الديانة أو تلك، وهذه المشاعر قوة وشديدة حتى صارت أحد الاسباب الرئيسية في تماسك المجموعات الدينية في جميع بلدان العالم العربي وربما غيرها من البلدان المتدينة.

وقلة قليلة منا هي التي تدرس الأديان والمذاهب الأخرى ، وإذا درستها فيكون ذلك بوجهة نظر - نقدية - أكثر منها نظرة - حيادية - ولأن لكل دين مسلمات ثابتة ، لذلك فهو لا يخضع كله للمنطق وسيادة العقل والأديان والمعتقدات يختلف في هذا الامر

عن الدراسات للعلوم الطبيعية ، مثل الفيزياء والكيمياء و الميكانيكا وما إليها ، والتي يمكن التحدث عنها بتجرد وحياد ، وغالبا ماتخضع ككل تلك العلوم للتجربة العملية وليس لذاتية الانسان اى انفعاله وانحيازه العاطفى والوجدانى ، ولذلك فهذه الباقية من العلوم المجردة لا تثير الحماس أو الغضب .

وتزداد موجة التعصب أو تقل حسب العصر الذى يحياه الانسان ، والدولة من خلال التعليم والاعلام والممارسات هى التى تقوم بصياغة الوجدان الوطنى الفكرى فإما ان تجعله متجها إلى - المواطن - أى الانتماء الى الوطن كما فى حالة كل دول العالم المتقدم ، أو ان تثير النمرة الوطنية بتعبئة الناس الى الحرب كما فى حالة العراق ، وإما أن تزيد روح الانتماء إلى الدين أو المذهب أو الطائفة حسب الأحوال ووفق الضغوط المحلية أو الاقليمية او العالمية .

ومن يدرس تاريخ الاديان فى منطقتنا - عبر القرون الطويلة - يجد انه فى حالة حركة مستمرة وتطور دائم مرتبط بنفوذ الاديان بشكل عام وكذلك فالخلافات والصراعات حولها مستمرة ودائمة ، حتى يبدو كان تاريخ المنطقة هو جملة هذا المسلسل من الانتصارات والهزائم فى هذه القضايا الدينية المتعاقبة .

نشأت المسيحية فى احضان اليهودية ، - والى خاصته جاء ولكن خاضعة لم تقبله - وعندئذ توجهت المسيحية الى - الامم - ،

وانتشرت المسيحية فى كل البلدان المطلة على البحر المتوسط حتى القرن السادس تقريبا . ولكن اليهودية استمرت ولم تنته إلى يومنا هذا ، ومن ثم تعايشت المسيحية مع اليهودية فى مناطق ومؤسسات ثقافية كثيرة مدونة فى كتب التاريخ .

وحدثت شقاقات عنيفة فى داخل الفكر واللاهوت المسيحى ، وانعقدت كذلك مجامع مسكونية ومحلية كثيرة ، ولكنها لم تحسم الخلاف ، وبالفعل ظهرت مذاهب مختلفة ، وتشهد بعض الدول العربية - والتي استمرت فيها الديانتان المسيحية والاسلام - مثل العراق ولبنان وفلسطين وسوريا - أى بلاد الشام والهلال الخصيب - ، والجماعات المسيحية يصعب حصرها ، ويوجد عدم فهم لدى البعض من كثرة التفرعات المذهبية والعرقية للتجمعات المسيحية ، وقد عرفنا من خلال الحرب الاهلية فى لبنان مدى التشرزم المسيحى والاسلامى . من الموارنة الكاثوليك إلى عدة طوائف من الارثوذكس ونظيراتها من البروتستانت وهذا كالسنة والشيعه والدروز وغيرهم وفى منتصف القرن السابع الميلادى ، ظهر الاسلام وانتشر بسرعة هائلة ، ومثلما حدث للمسيحية فى القرون الاولى لها ، حدث للإسلام ، فكان الخوارج ثم الانقسام الرئيسى الشهير إلى السنة والشيعه ، وحدثت تفرعات لكل منهما ، وتوجد مذاهب اثنى عشر للشيعه وحدها ، ورغم انتشار الاسلام فى بلدان الشرق الاوسط وغيرها ، ولكن المسيحية بتفرعاتها

استمرت كذلك ، مما يؤكد أنه لابد من تعايش الاديان وان يتفهم كل منا دين الآخر دون كراهية او ازدراء ، وتعال . وفى القرن السادس عشر ، ونتيجة لطغيان ونفوذ الكنيسة الكاثوليكية ثم مأساة اصدار - صكوك الغفران - ، خرج مارتن لوثر - محتجا - على هذه الممارسات وانشأ الكنيسة - البروتستانتية - وانتشرت فى معظم دول اوربا الغربية ، ثم عبرت المحيط الاطلسى مع اكتشاف امريكا وتحولت إلى عشرات الفرق والمذاهب والاسماء المتباينة ، ولكن بقيت الكتلة فى اوربا الوسطى وانتشرت فى امريكا اللاتينية ، واستمرت الارثوذكسية هى المذهب السائد فى روسيا وأوروبا الشرقية .

ولكن فى كل تلك الصراعات الفكرية - وحتى العسكرية أبان فترة الحرب الصليبية - استمرت اليهودية والمسيحية والاسلام ، وبقيت الكتلة لتكون اكبر تجمع ينتمى اليه اى دين او مذهب ، وستظل كل تلك الاديان - وغيرها - مذاهبها ، وكل منه - يتصور - انه افضل الاديان وانقى المذاهب ، مما يؤكد ان - لا أحد يحمل الحكمة بمفرده - وان الحماس للدين الذى يولد مع كل منا اى التدين مطلوب ولا بأس به فهو الاسمنت الذى يبقى الافراد متماسكين متضامنين ولكنها شعرة عندما يزداد التدين ينقلب الى تعصب وربما كراهية للآخرين وهو أمر غير مستحب ، لانه لن

يغير من الواقع كثيراً ، وستظل الخلافات والتباينات الى نهاية العالم .

ولسوف تمر الحقبة الحالية - التي يسودها التعصب - ليس في مصر وحدها وإنما في بلدان كثيرة - ولسوف تعود مصر - ربما في الألفية الميلادية الثالثة - كما كانت لقرون موطناً للتسامح الدينى ، حيث يعيش القبطى محترماً الممارسات الاسلامية كما تراكمت في مصر حضارياً ، ويشعر المسلم أن القبطى هو أخوه وجاره وأن مصر تتباهى بهذه التعددية الدينية التى أثرت على كل من الممارسات والتقاليد فى الدينين .



---

الاتفاف حول  
الشرق اوسطية  
امام المثقفين  
المصريين

أمام المثقفين المصريين تحد هائل، فالحوار الذى يتم كل يوم فى القاهرة حيث عشرات الندوات حول قضايا ومفاهيم متعددة لابد أن يوصلنا إلى مسار يحدد مكاننا فى القرن القادم.

هناك كتل اقتصادية تشكلت معالمها بالفعل، «فالنافتا» فى أمريكا الشمالية ثم الكتلة الأوروبية، ورغم تناقضهما ولكن توجههما العام متقارب فيما يسمى «بالحضارة الغربية» ثم هناك ذاك التمساح الهائل فى الشرق الأقصى حيث الرأس فى اليابان والجسد فى الصين والاطراف فى عدد يتنامى من النمر، وترتكز على حضارة مختلفة تماما عن الغرب وعن مجمل الحضارات التى نشأت حول حوض البحر المتوسط قديما وحديثا.

ويظل التحدى: أين نحن فى هذه الكتل الاقتصادية الثلاث؟ وهل نترك أمرنا لغيرنا يحدد موقعنا وإلى أى كتلة ينبغى أن ننضم، كما يحدث فى كل مرة وكان آخرها حين شجعت بريطانيا على انشاء الجامعة العربية بعد حرب العالمية الثانية.

وهل نستنزف جهدنا فى الجدل الدائر الآن، فيما إذا كان موقعنا مع مجموعة دول الشرق الأوسط حيث يرغب ويخطط الغرب أم يكون بالعودة إلى الحظيرة العربية حيث الصراعات والمحاور والخلافات، والرأى عندى أن الخيار صعب وفى وقت دقيق، ولبن يمكن الفكاك من هذه الكماشة إلا باستخدام كل ما لدى مصر من مميزات وارتباطات

وانتماءات تراكمت لديها عبر تاريخها الطويل، وقديما قالوا: الحكيم من لا يضع كل البيض فى سلة واحدة.



سيظل انتماء مصر الأول هو مع العالم العربى، فمن المؤكد أن هذه الدائرة الأولى - رغم كل ما تحتوى عليه من صراعات واحيانا مؤامرات هى الحلقة الرئيسية والأولى فى اهتمامات مصر، وفى هذا الأمر لا أمل من تكرار التشبيه بأن العالم العربى وكأنه خيمة هائلة من القماش المتين وأن مصر أحد الاعمدة الرئيسية الحاملة لهذه الخيمة، فإذا كسر هذا العمود بدون القماش أى الكسوة الخارجية يتحول إلى قائم خشبى معرض لكل أنواع الرياح والانواء ويتحول من دولة فاعلة إلى كيان مغمور.

على اننا قد أعدنا النظر بعد الخبرات المرة لحرب يونيو ١٩٦٧ ثم الصراعات من خلال المفاوضات «الثنائية» مع إسرائيل ثم التمزق نتيجة حرب الخليج وشماعة اتفاقية دمشق، وإذا فقد أحسنت مصر صنعا بالتركيز على العلاقات «الثنائية» بين الدول العربية بدلا من الشعار الفضفاض من المحيط إلى الخليج، واتخذت من البحث عن المصالح الاقتصادية المحددة بين مصر وسوريا - والتي تنمو باطراد وفى هدوء - نموذجا للعلاقات التى تتفق مع مقتضيات الحال فى المنطقة ومع مفاهيم العصر.



ومن المؤكد أن الدائرة الثانية والمهمة والتي ينبغى أن تهتم بها مصر هي وجودها في «المؤتمر الاسلامى» وهي مجموعة هائلة من الدول، وينبغى أن يكون التحرك والفاعلية - على أساس المصالح الاقتصادية المشتركة في المقام الأول مع توسيع العلاقات الثقافية التي تنشر الوجه المشرق للحضارة الاسلامية.

أما الدائرة الثالثة بالمهمة فهي الدائرة الافريقية، ونظرا لأهميتها لمستقبلنا فإننى أكرر ما كنت قد طرحته - من أهمية أن يتفرغ وزير أو نائب وزير لشئون افريقيا.

وقد لفت نظرى بعض رجال الخارجية إلى أن لدينا مساعد أمين عام منظمة الوحدة الافريقية مؤهلا لتولى هذا الموقع بجدارة وعن خبرة ودون إثارة مشاكل أو حساسيات داخل الوزارة، وكم سعدت، في زيارة أخيرة للمعهد الدبلوماسى المصرى - أن وجدت باقة من الشباب الافريقى يؤهل بالتعليم والتدريب لياخذ مكانه في العمل الدبلوماسى لدولة جنوب أفريقيا عقب الانتخابات في ابريل ١٩٩٤، حيث تولد «جنوب أفريقيا جديدة» بعد المشاركة في الحكم بين البيض والسود.

كما سعدت لأخبار وجود اتصالات بين رجال الاعمال في كل من مصر في أقصى الشمال ودولة جنوب أفريقيا في أقصى الجنوب، فالكل يعلم أن مركزى الثقل الحضارى والاقتصادى هو فى هاتين الدولتين الكبيرتين، ولذا فإن العمل بهمة ومن الآن، لبناء كبرى وجسور فى كل المجالات، مسألة حيوية لا بد من استثمارها حتى يكون لمصر دور أهم

وأقوى فى أفريقيا، لأن ذلك هو ما يزيد من قيمة مصر لدى كل من العرب والمؤتمر الاسلامى.



والمس فى الحقبة الأخيرة حركة واسعة مع دول البحر المتوسط،  
وهى نقطة سياسية وثقافية مهمة ، فإن مصر لعبت - وستظل تلعب  
- دورا رئيسيا فى هذه الدائرة المهمة ، ليس فقط على المستوى  
الاقتصادى والتبادل التجارى، وإنما لان هذه الدائرة هى همزة الاتصال  
بيننا وبين مجموعة الدول الأوروبية والتي يزداد نفوذها عالميا سنة بعد  
أخرى، خصوصا أن لمصر مصيدا حضاريا غير منكور عندما أثرت  
الحضارة الفرعونية القديمة فى الحضارة الاغريقية، وتلك الأخيرة أثرت  
على الحضارة العربية الاسلامية والتي أخذ منها الغرب فى العصور  
الحديثة أى أنه قد تراكم لديهم مجمل حضارات الإنسان، فكأن هذه  
بضاعتنا ردت إلينا، ويؤكد هذه الصلة بالبحر المتوسط تلك الحقبة  
التاريخية المسماة «اليونانية - الرومانية» والتي امتدت من دخول  
الاسكندر الاكبر مصر عام ٣٣٢ ق.م إلى دخول العرب عام ٦٤١ ميلادية  
أى أن مصر قد ارتبطت بحضارات البحر المتوسط ارتباطا عضويا  
منفردا لمدة تصل إلى نحو ١٠٠٠ عام.

وفى هذا الاطار استوقف نظرى تحقيق صحفى نشرته مجلة  
«المصور» أخيراً من خلال رسالة الاستاذة فريدة الشوباشى عن معرض  
اقامه باحث فرنسى مقيم بمصر هو «جان مارسيل هومبير» مدير قسم

الآثار المصرية بمتحف اللوفر، والذي كانت دراسته للدكتوراه مثيرة  
لطرح «الهوس بحب مصر» ويبدو أن هذا الغرام بمصر وحضاراتها  
الفرعونية أمر ليس بجديد فهناك شامبليون ثم مريت ثم ماسبيور  
وغيرهم أو ما أصبح يعرف حاليا بالفرنسية أو بالانجليزية بـ «الايجيبتو  
- مانيا» إذ قد عرض هومبير اللوحات والاعمال الفنية الأوروبية التي  
ترجع إلى ما قبل الحملة الفرنسية، وكيف أن الغرام الثقافي والحضارى  
بإعجاز رقائق الحضارات المصرية قد أوجد حالة من الحب تصل إلى  
حد «الهوس» بالآثار الفرعونية بالذات، مما يدفعنى لان اطرح أن  
حضارتنا القديمة قد اكتشفها الغرب منذ قرنين من الزمان، وأن الألوان  
لأن نعيد اكتشافها ونتعرف عليها حتى نقع نحن فى غرامها، واتصور  
أن أبرزنا لرقائق الحضارات فى مصر سيكون إحدى المميزات التى دعم  
وجودنا ثقافيا وحضاريا فى العالم ومن هذا الفهم، فإن أحد الأبعاد  
الجديدة التى أدعو الدبلوماسية المصرية إلى الاهتمام بها هو نشر  
الأبعاد الثقافية والتاريخية لمصر، ليس فقط لان فى ذلك دعما للنفوذ  
السياسى، ولكنه أيضا اقتصادى مهم لدعم السياحة المصرية فى كل  
عصورها القديمة (وهم كثرة هائلة فى كل انحاء العالم) وان بجانب ذاك  
هناك من يهوى الحقبة «اليونانية - الرومانية» والتى تركت آثارها فى  
مدينة الاسكندرية وعلى طول الساحل الشمالى الغربى، وما مواقع  
مراقيا - مارابيللا - مارينا بهذه المسميات إلا تأكيدا على الروابط بين  
مصر والامبراطورية الرومانية القديمة، ثم هناك الحقبة القبطية المسيحية

والتي لها أيضا عشاقها في أوروبا المسيحية وفوق كل ذلك هناك مجالات الثقافة العربية والاسلامية والتي لمصر موقع الريادة فيها .  
وفي حوار حضرته مصادفة في مكتب الصديق الدكتور حازم الببلاوي للإعداد لمعرض المنتجات المصرية الذي اقيم بمدينة كارزبلانكا بالمغرب ، وجدت الدكتور حازم ينبه إلى أهمية تصدير المنتجات الثقافية المصرية من كتب وكاسيتات وأشرطة فيديو لأنها سلع مطلوبة بشدة في المغرب، واتصور أننا لم نسخر بعد الثقافة كمورد اقتصادي للتصدير وهو أمر لا يغيب عن اهتمامات وزارة الثقافة، لكي نعبر الحقبة الحالية الحرجة حيث فرضت حوادث الارهاب ضغوط تدفق السياح لمصر وعلينا أن نفكر في تصدير مصر الثقافية من خلال افلام الفيديو التسجيلية للمواقع السياحية المتباينة وكذلك تصدير المسرحيات والافلام السينمائية والمسلسلات والفوازير وكل ألوان الفن بعد تسجيلها على الفيديو لملايين الراغبين في اقتنائها في العالم العربي فهذا كنز هائل لم نستثمره بعد بالقدر الكافي. \*



إن ما رغبت أن اطرحه للحوار أمام كل المثقفين وواضعي استراتيجيات السياسة الخارجية، هو أنه إذا كان مقدرا لنا - برغبتنا أو بظروف عالمنا - أن نشارك في أن نكثف النشاط الدبلوماسي فيما هو متوافر لدينا من دوائر - اكتشف بعضها عبدالناصر وسجلها في كتابه «فلسفة الثورة» - وزادت عليها الظروف دوائر ومناطق انتشار

جديدة، وقد نختلف فى ترتيب أولويتها وأهميتها ولكن المجالات العربية والاسلامية والافريقية أساسية ومهمة وقائمة من خلال تنظيمات موروثة، ثم هناك دوائر البحر المتوسط ومجموعة دول حوض النيل وما تبقى من مجمل دول عدم الانحياز، فكلها مجالات لمصر فيها رصيد ودور يمكن تنشيطه فوراً ومن الآن، وبحيث ستكون مشاركتنا فى السوق الشرق أوسطية من واقع نشيط يمكننا فيه أن نكسب أرضاً فى مواجهة دول أخرى ربما يكون لها مميزات نسبية أفضل فى مجالات أخرى أو تطلعات لكسب رقعة أوسع من السوق.

أما القضية الأخرى.. ربما الأهم - فهى أن ما يتوافر لمصر من تاريخ خارج الدوائر الجغرافية المشار إليها - فهو كنز اكتشفه فينا الغرب، ولم نستثمره بعد بالقدر الكافى فانتماعات مصر إلى الفرعونية والقبطية والاسلام ثم بما لدينا من تراث فنى حديث فى السينما والمسرح والكتاب وغيرها، لهى كنوز لانلجأ إليها إلا من باب الوجاهة والتباهى التراثى ، وأن الأوان لوزارة الثقافة لأن تتحول من عبء انفاق على الخزانة العامة إلى مصدر دخل بخطط مدروسة للتصدير، ولتساهم فى ذلك كل من أجهزة الدولة والقطاع الخاص على حد سواء .

إننى متفائل بأن غدنا سيكون بالفعل أكثر اشراقاً، ولتتناسى ولو مؤقتاً ما لدينا من مميزات وكنوز فهذا على الأقل يبعث الامل والاشراق.



**تجديد فكر القومية  
العربية وفق  
المتغيرات الإقليمية  
والدولية**

كانت إرهابيات أيديولوجية القومية العربية، فى نهاية القرن التاسع عشر، مبشرة بإمكان تحقيق مبكر لوحدة عربية بشكل أو بآخر، وتجسدت الفكرة، مع ببطء حركة التاريخ فى تلك الخقبة - فى المؤتمر العربى الأول الذى عقد فى باريس فى حزيران (يونيو) عام ١٩١٣ أى قبل الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ - ١٩١٨) وتصارعت فيها دول أوروبية، ثم تلتها حرب عالمية ثانية (١٩٣٩ - ١٩٤٥)، وتكاد تكون بين الكتل المتناحرة الأوروبية ذاتها وبعد مضى قرن من الزمان، إذ بالدول والشعوب الأوروبية التى تقاوت فى حربين مدمرتين، تتخذ من «السوق المشتركة» طريقا إلى «الاتحاد» ثم «الوحدة» ربما فى غضون أعوام قليلة، فى حين أن الدول والشعوب العربية التى استشرفت الوحدة قبل مائة عام، مجموعة من الكتل أو الدول المتناحرة أو المتحاربة على رغم رفعها شعار الوحدة بين الحين والآخر .

هذه مفارقة أولى كبيرة أما المفارقة الأخرى الأصغر فهى كيف أن المهمة العالمية فى العشرينات من هذا القرن قد رشحت كلا من اليابان ومصر لتدخل العصر والحضارة والتقدم على الطريقة الأوروبية . وكان سبب هذه المهمة أن كلا من مصر واليابان كان لديها وقتها تجربة سابقة فى التاريخ ، فضلا عن مقومات الحضارة ، وقد خاضت كل منهما إرهابيات توحى باحتمالات مستقبل أفضل فى اليابان كانت حركة إصلاح شامل

للتعليم والبنية الثقافية التي قامت بها عائلة ميجي الحاكمة في القرن الماضي ، وفي مصر كانت التجارب التي خاضها كل من محمد علي باشا في إنشاء حركة صناعية وعمرانية أوائل القرن التاسع عشر ، ثم حركة العمران والثقافة واسعة النطاق التي خاضها الخديو اسماعيل في حقبة إنشاء قناة السويس وافتتاحها عام ١٨٦٩ مع وجود مجالس نيابة تشريعية وقد طرح في تلك الحقبة شعار «مصر قطعة من أوروبا» .

وها هي ذى الأيام والأعوام والأحداث تمر ، وتصبح اليابان من أكبر القلاع الاقتصادية في العالم وتحتل الموقع الأول في قائمة ترتيب الدول وفق تقارير «التنمية البشرية» التي تصدرها الأمم المتحدة بينما صارت مصر من أفقر الدول ويتأرجع ترتيبها عند الرقم ١١٠ تنازليا في التقارير المحايدة التي تصدرها سنويا الأمم المتحدة .

ولا أحد يستطيع أن يفسر المفارقة الأولى حين تشرذم العرب بينما اتجهت أوروبا نحو الوحدة ، ولا أن يفسر المفارقة الثانية حين صعدت اليابان إلى القمة وهبطت مصر إلى عداد الدول متوسطة أو محدودة النمو.

جامتنى هذه الخواطر وأنا استعرض التقارير الصحفية التي وصلتنا قبل اسابيع قليلة عن مؤتمر وزراء الخارجية لدول إعلان دمشق الذي عقد في تموز (يوليو) ١٩٩٥ في دولة البحرين

وتنخفض عن ورقة منشورة تحمل عنوان ، وثيقة العمل العربى المشترك . وربما تثبت الايام ان العرب - فى هذه الساعة المتأخرة من العمل المشترك - قد أدركوا أن تحقيق الوحدة أو التعاون لن يكون برفع الشعارات الرومانسية التى وضعها الاجداد فى نهاية القرن الماضى بالتغنى بالوحدة أو بالمبارزة والتنظير الشاعرى عن القومية العربية وإنما أدركوا واقع السياسة الاقليمية والعالمية ومعطياتها فى نهاية القرن العشرين، إذ أصبحنا على عتبة عالم جديد لم تتحدد معالمه بعد، ولكن الدول والشعوب - فى كل أرجاء الأرض - تدرك أن العالم صار قرية صغيرة ، وأن المستقبل هو للكيانات الاقتصادية الكبرى، ولا سبيل إلا أن نراجع أفكارنا فى حلم الوحدة لأنها لم تكن واقعية مدركة - حتى فى وقتها لمعطيات الزمن وناظرة للمستقبل ، بل ظلت تتغنى بالماضى فسقطت فى مستنقع السلفية ودخلت الكهوف المظلمة التى تتجه الى أسفل وبدلاً من الانطلاق عبر الصواريخ الى الفضاء اللانهائى .

ها نحن نجد الولايات المتحدة الامريكية وهى بلا منازع أكبر دولة وكيان مفرد فى العالم من وجوه كثيره، - مدركة لمعطيات العصر، وتعمل على ايجاد صياغة للتعاون الإقتصادى مع كندا شمالاً ثم مع المكسيك جنوباً، فيما يعرف بمجموعة دول «النافتا» ثم تبنى جسوراً اقتصادية وثقافية مع دول أمريكا الجنوبية ، والكل يتوقع أن تكون القارتان الأمريكيتان قوة اقتصادية ضخمة فى

الآلفية الميلادية الثالثة، لها ارتباطاتها وفاعليتها مع كتل اقتصادية آخر تتبلور حالياً .

ثم ها هي ذى أوروبا - التى مزقتها الحروب العالمية مرتين فى قرن واحد تنفض التراب والانقاض عن كاهلها ، وتتناسى العداوات والجروح التاريخية من بقايا قرون مضت لتبنى صرحاً هائلاً من التعاون الاقتصادى لمرحلة السوق الأوروبية المشتركة فى اتجاه الاتحاد الأوروبى، ثم تتطلع لأن تكون هيكلًا ونسقًا يشمل أيضاً مجموعة دول أوروبا الشرقية التى كانت حتى أعوام قليلة مضت فى قائمة الدول المعادية فى حلف وارسو ، لكى تفرقها أوروبا الغربية بالمعونات والاصلاحات الاقتصادية، لأن لها نظرة مستقبلية - وليست سلفية - وتتطلع لأن تتوحد معها وصولاً إلى روسيا ذاتها فى إطار «البيت الأوروبى المشترك» .

ومن عجب أن مجموعة الدول الراضية فى الشرق الأقصى ، قد تناست عداوتها المذهبية الحديثة بين دول شيوعية ممثلة فى الصين ودول رأسمالية ممثلة فى اليابان، ثم تناست العداوات والحروب التاريخية بين اليابان وكوريا والصين وغيرها لتكون «تمساح» اقتصادياً سيكتسح العالم - وفق تقدير بعض المحللين الاقتصاديين - فى غضون ٢٠ أو ٣٠ عاماً ، إذ يقع «رأس» هذا التمساح فى اليابان شمالاً، ويقع جسمه فى الصين بتعدادها وإمكاناتها ، ثم هناك «الأطراف» ممثلة بالنمور الأربعة : كوريا

وتايوان وهونج كونج وسنغافورة، ثم يمتد النجاح والرقى والنمو إلى «الذيل» ممثلاً باندونيسيا وتايلاند وماليزيا وفيتنام وغيرها كل ذلك يتم أمام أعيننا نحن العرب ، وإذ بنا فى الحقبة ذاتها نتشردم ، فبعد حقبة عبد الناصر وما حملت من محاولات لم تكتمل للوحدة مع سورية ، ثم شهدت مشاعر متدفقة بأهمية «القومية العربية» التى سرت حرارتها وامتد نفوذها بالفعل « من المحيط إلى الخليج» إذ بنا ننتكس فى حرب حزيران (يونيو) ١٩٦٧ ، وتحتل اسرائيل «أراضى» فى مصر وسورية والاردن وفلسطين ولبنان ، ولا نزال نصارع لنحصل على ما فقدناه فى أيام ستة كالحة السواد.

ثم نجمع الشمل ونخوض معركة حرب تشرين الأول (أكتوبر) ١٩٧٣. ونحقق انتصاراً «محدداً» كان من نتائجه ان ارتفع سعر البترول بشكل مفاجئ وهائل ، أدى - من جانب ايجابى - إلى تدفق مدخرات هائلة لدى الدول البترولية، ولكنه أدى - من جانب سلبى - إلى انزعاج الغرب فخطط حتى يفرقنا، لأنه أدرك خطورة وحدتنا عليه فكان أن وقعنا فى «مصيدة التشردم والتفرق» وانقسم العرب الى مجموعة دول أو دويلات قليلة العدد أو واسعة الثراء، تقابلها مجموعة أخرى على النقيض منها- وفيرة العدد من السكان بل لعلها متضخمة أو متفجرة بسبب الزيادة الرهيبة فى السكان، ولكنها قليلة أو محدودة الموارد ، وأدى هذا التقسيم إلى فرقة وحسد فبدل ان يساعد الغنى الفقير، إذا بالغنى يخاف من الفقير ، وإذا بالفقير يحسد الغنى على ما هبط عليه من ثروة.

ثم لعبت اسرائيل بذكاء لعبتها السياسية وطبقت مفاهيم السياسة الاستعمارية القديمة «فرق تسد» وتركت الدول العربية مصر يعاني اقتصادها من الشح والفقر بعدما انهكته الحروب المتتالية ، وخططت اسرائيل لاجراج مصر عن الاجماع العربى، وتمت الزيارة «التاريخية» التى قام بها السادات للقدس، فدخلت المنطقة مرحلة «جديدة» وبدلا من أن يلتف العرب بثرانهم حول مصر لدعم اقتصادها (كما فعل الأمريكان مع أوروبا بعد الحرب العالمية الثانية بمشروع مارشال، وكما تفعل الآن ألمانيا وفرنسا وحتى أمريكا والبنك الدولى مع دول أوروبا الشرقية) خاصم العرب مصر وقرروا فصلها عن الجامعة العربية ، ولكن مصر لم تسقط بل قبلت العزلة أعواما إلى أن عادت جامعة هرمة قد شاخت وانفض الحماس من حولها فصارت شبحا فى حاجة الى دم جديد.

ومن الطبيعى أن تنتهز اسرائيل الفرصة، فتعزل حركة التحرير الفلسطينية بكل فصائلها التى وقعت فى المصيدة نفسها وصارت تحارب بعضها بعضا وتتهم فرقها بالخيانة فهربت قيادة المنظمة من بيروت إلى تونس، ووقع لبنان «العربى» فى مصيدة الحرب الأهلية، ولولا صلابة أهله وإدراكهم أهمية عربيتهم لانقسم الى «كانتونات» وكان المخطط جاهزا .

وعادت مصر - بعد أعوام من العذاب - الى الصف العربى ، وبدأ ان التقارب العربى يمكن أن يتحقق، ثم قسم العالم العربى

إلى ثلاث مجموعات أولاها وأقواها وأكثرها تماسكا هو مجلس التعاون الخليجي، فقد تبلورت شخصيته ومصالحه ثم تجمعت دول المغرب العربي في اتحاد مفكك، له فاعلية محدودة لأنه يحمل داخله مظاهر وأمراض الاختلاف في الثروة والتراث . فهناك ليبيا ذات الكتاب الاخضر والمواجهة لامريكا والمغرب ، ثم تونس التي تحاول ان تكون «قطعة من أوروبا» ثم الجزائر الغارقة في الحرب الاهلية من اجل «الهوية» ثم المغرب الذي لديه نوع من الاستقرار النسبي على الرغم من المناوشات مع «البوليساريو» فضلا عن الغزل المتبادل مع أوروبا واسرائيل.

تجمعت دول القلب في اتحاد او تجمع يشمل مصر والعراق كدعامتين رئيسيتين وكان من الممكن ان تلتف الاطراف في الغرب والشرق حول القلب لكن جاء القرار الارعن بغزو الكويت عام ١٩٩٠ كجزء من مخطط تقليب فقراء العرب على اثريائهم . ووقع العرب الرافعون شعاراتهم أمه واحدة في مصيدة التفرق والتحزب والكراهية العربية - العربية» واشتعلت حرب الخليج التي لاتزال آثارها المدمرة باقية حتى الآن وبعدها - ووفق المخطط العالمي - صارت الأمة العربية جثة مقطعة اشلاء فكان مؤتمر مدريد وما اعقبه من مخططات الصلح المنفرد بين اسرائيل من جانب والدول العربية حولها منفردة واحدة واحدة من جانب آخر .

واجتمعت دول مجلس التعاون الخليجي الست مع كل من مصر وسورية ، فيما يمكن ان نسميه بلغة هذا العصر «اتفاقية ٦+٢»

وقع اتفاق دمشق فى السادس من اذار (مارس) عام ١٩٩١ لامتصاص غضب الحالمين بالوحدة العربية من بقايا القومية العربية وللإحياء بأن الحلم لم يمت وأن حماية الثروة البترولية ليست احتكاراً للدول الغربية ، وأن للدول «الصديقة» العربية التى وقفت فى صف الكويت نصيباً فى «الكحكة» ولكن - على الطريقة العربية - وضع الإعلان فى الادراج أو فى البراد «الفريزر» يخرج للحياة بين الحين والآخر ليعبر عن انه كان اجتماع وزراء الاموات بعد ان كان اجتماع وزراء الخارجية العرب فى البحرين فى تموز (يوليو) ١٩٩٥ اخيراً وهو ما اشرنا اليه فى صدر هذا المقال وكان المحرك الاول لتفجير الحماسة التى نرجو ان تصل بنا الى تجديد القومية العربية عبر ادراك المتغيرات فى المنطقة وفى العالم خصوصاً بعدما تفكك الاتحاد السوفييتى وظهرت الاصولية الدينية فى العالم وفى المنطقة كبديل للفكر العقلانى العلمانى وهو احدى السمات الرئيسية للمفكرين الاوائل المنشئين لايديولوجية القومية العربية .

حاولت وثيقة العمل العربى المشترك (الصادرة عن اجتماع وزراء خارجية دول اعلان دمشق فى البحرين) وضع مبادئ مهمة وجديرة بالتذكر والتحليل وهى :

١ - أنها حاولت حقن دماء جديدة فيما تبقى من الجامعة العربية ، فأشارت إلى المادة الثانية من «معاهدة الدفاع المشترك»

ولكنها أدركت منطقيا ان هذا الميثاق قد مات ، ولم يعد له فاعلية ، لأنه لن يستخدم عند غزو العراق للكويت ، فاضافت أنه من حق الدولة المعتدى عليها اتخاذ ما تراه من اجراءات ووسائل أخرى - غير ما نصت عليه هذه المادة - للدفاع عن نفسها وازالة العدوان عنها ، وفي ذلك اشارة واضحة الى ان ما تم من تدخل دولي في حرب الخليج يمكن أن يتكرر إذا تكررت المأساة وهذه رسالة واضحة للجميع ، لأن الأمن العسكرى ليس فيه شعر أو رومانسية.

٢ - أما في مجال التنسيق والتعاون الاقتصادي فجاءت الوثيقة أكثر تفهما لمعطيات العصر والمرحلة ، وأدركت أن التناقض بين الأثرياء والفقراء لا يزال قائما ، فاتفقت على مراعاة مبدأ سيادة كل دولة عربية على مواردها الطبيعية والاقتصادية ، وعلى الرغم أن هذا أمر مسلم به دوليا وعالميا ، فإنه كرس ما هو قائم من تفاوت وصراعات علما بأن الميثاق أقر اقامة «منطقة تجارة حرة عربية» وصولا إلى قيام « سوق عربية مشتركة» . وهو أمر بالغ الأهمية وعلى الطريق الصحيح .

فمثل هذه الخطوة البسيطة والمتواضعة قد تكون نقطة بداية لو تحول إلى واقع، وبشكل سريع، لأنه يعنى بداية إدراك لمعطيات العصر، وكيف أن الأمور السياسية الكبرى تبدأ من أسفل إلى أعلى ، خطوة خطوة ، وليس بأحلام رومانسية ، أى بإعلانات الوحدة التي صدرت في بداية القرن ثم تحطمت في الواقع المعاش الذي فرض علينا افكارا ورؤى مختلفة .

لقد تأخرنا كثيرا عن أحلامنا لأننا كنا نود أن نقفز على الواقع، ولكن أمامنا خبرة أوروبا في «السوق المشتركة» وصولا إلى «الاتحاد» ثم أمامنا خبرة الشرق الأقصى الذي يسير وفق تراثه وفلسفته ولكنه في الاتجاه الصحيح . ومن غير الممكن أن نسير على «النص» ذاته أو على ما يسمونه الآن «السيناريو» هنا أو هناك لأن لكل منطقة ظروفها ومعطياتها ، ولذلك فإن التحدي أمام المثقفين والمبدعين العرب هو اكتشاف قواعد «نظرية» لتجديد القومية العربية على خطوات ومراحل كي تناسب المعطيات والمتغيرات في المنطقة والعالم .

رقم الإيداع

٩٥ / ٩٢٦٤

I. S. B .N

977- 07- 0422 - 9

## الفهرس

### الجزء الاول : ما بعد عام ٢٠٠٠ العالم والمنطقة ومصر إلى أين؟

- ٧ ..... مقدمه :
- ١٧ ..... ١ - تغييرات هيكلية في البناء العالمي ..
- ٢٩ ..... ٢ - أمن البشر والشعوب يسبق أمن الدول والحكومات ..
- ٤٥ ..... ٣ - الجامعة العربية نواه لكتلة اقتصادية رابعة ..
- ٤ ..... ٤ - من نظرية «صراعات الحضارات» ، الغربية
- ٥٩ ..... إلى مفاهيم «ثقافة الموزاييك» العربية .. ١
- ٧٣ ..... ٥ - خصوصية مصر ..
- ٦ ..... ٦ - الايجبتومانيا - أو الوله بحضارة الفراعنه
- ٨٧ ..... من الوفرف إلى الانتكخانة .
- ١٠٣ ..... ٧ - الثقافة المصرية لها ساقان .
- ١١٩ ..... ٨ - الشفافيه والمعلومات .. هما جناحا « بناء الثقة» ! ..
- ١٣٣ ..... ٩ - من ضمور الدولة إلى المشاركة الشعبية .
- ١٤٣ ..... ١٠ - البشر هم اللغم والفقر وهم أيضا المنجم والرخاء ..

## الجزء الثاني

### حاجتنا لقيم ومفاهيم تناسب العصر

- مقدمة ..... ١٥٤
- ١ - كل ميسر لما خلق له ..... ١٦٩
- ٢ - الحياة توارثات .. وخيارات ..... ١٧٩
- ٣ - اكتشاف الأرضية المشتركة وتوسيعها بدلا  
من استنفار العداء والتباين ..... ١٩٣
- ٤ - من ثقافة التلقين إلى ثقافة الحوار ..... ٢٠١
- ٥ - وأخيرا التقى الغرب بالشرق ..... ٢٠٩
- ٦ - التسامح وقبول الآخر قضية ثقافية تنورية ..... ٢٢١
- ٧ - حوار الأديان له أصول مرعية ..... ٢٢٩
- ٨ - الخيط الرفيع بين التدين والتعصب ..... ٢٣٥
- ٩ - الالتفاف حول الشرق أوسطية ..... ٢٤١
- ١٠ - تجديد فكر القومية العربية وفق المتغيرات  
الاقليمية الدولية ..... ٢٤٩

# الهلال

المجلة الثقافية الأولى في مصر والعالم العربي  
.. تقرأ فيها :

- الأدب والعلوم والثقافة الثالثة ..... د. أحمد مستجير
- تعطيل الإبداع ..... د. مصطفى سويف
- القفز على الأشواك «ملحمة الضياع» ..... د. شكرى عياد
- الاسلام والتقدم ..... د. محمد عمارة
- جمال عبد الناصر .. مؤسس مصر المعاصرة .....
- ..... د. عاصم الدسوقي
- باولو فريرى .. أهم مفكر تربوى فى القرن العشرين .....
- ..... د. حامد عمار
- عرض نقدي لكتاب هيكل « القنوات السرية » .....
- ..... د. رءوف عباس
- المصريون يعطرون العالم ..... جائيت ديون ابيروت
- محمد حجي ودواوينه المرئية ..... محمود بقشيش
- سينما الهند والصين ..... مصطفى درويش
- قراءة فى إبداعات عراقية معاصرة - الرواية - القصة القصيرة
- ..... حسين عبد العليم
- العالم المجهول لأليفة رفعت ..... د. عبد العزيز الدسوقي
- تعليم اليوم هو قضية القرن الـ ٢١ ..... محمد فتحي
- نحن أهم وأعظم جيل أنجبته مصر الحديثة .....
- ..... محمد عودة

---

## القصة والشعر

- رحلة فى مخ السيدة ن.ع ( قصة ) ..... محمد مستجاب
- صلاة الى الكلمة ..... «شعر» جليلة رضا
- لا فرق ..... «شعر» أحمد سويلم

## عشوائية الجوائز - جزء خاص

- الجوائز الأدبية العربية السلطان والفنان .....  
..... د. عبد المنعم تليمة
- جوائز الأدب العربية : وجهان للعملة .....  
..... د. ماهر شفيق فريد
- التقدير هم الكاتب الأصيل .....  
..... د. عبد اللطيف عبد الحليم
- آلية الجوائز الأدبية .. «مسابقات» .. أم تشجيع .. أم تكريم ؟ .....  
..... محمود قاسم

واقراً الأبواب الثابتة :

عزيزى القارىء - أقوال معاصرة - من الهلال  
الى الهلال - أنت والهلال - الكلمة الأخيرة

رئيس التحرير

رئيس مجلس الإدارة

مصطفى نبيل

مكرم محمد أحمد

روايات الهلال تقدم :

## **قنبلة فى نيويورك**

الرواية التى تنبأت بانفجار المركز التجارى

تأليف

**مارى هيجنز كلارك**

ترجمة

**محمد عبد المنعم جلال**

تصدر ١٥ مارس ١٩٩٦

**كتاب الهلال القادم**

**(الجزء الثانى)**

**حول العالم**

**مع دبلوماسى مصرى**

**بقلم السفير**

**د. محمود سمير أحمد**

**يصدر ٥ ابريل ١٩٩٦**

## هذا الكتاب

كل منا يود أن يعرف المستقبل ، والمستقبل تتضح معالمه من اليوم وهذا الكتاب محاولة لقراءة المستقبل من رؤية موضوعية علمية عرّف بها الكاتب .

الجزء الأول من الكتاب يحتوى عدة موضوعات عن التغيرات المتوقعة في العالم والمنطقة العربية ومصر ومن بينها قضايا مثل الايجثومانيا ولماذا وقع الغرب في وله مصر وتوقعات المؤلف أن المصريين سيهتمون في الحقبة القادمة بتراثهم الفرعوني وكيف أن خصوصية مصر ستحميها من رياح التطرف .

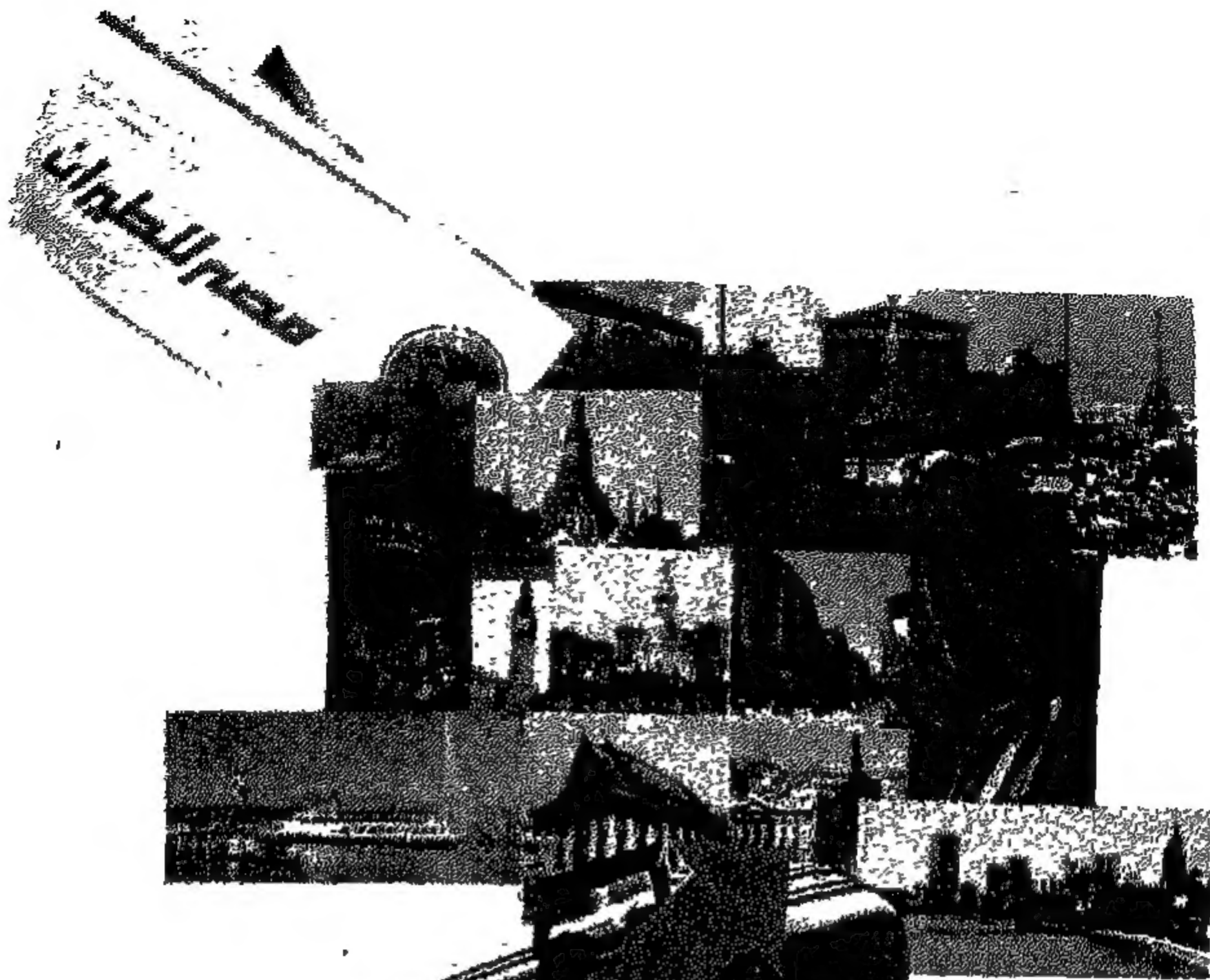
أما الجزء الثاني فيركز على القيم والمفاهيم التي تتناسب ما بعد عام ٢٠٠٠ ، وبالذات ما نحتاج إليه منها لكي يناسب التغيرات المتوقعة في الألفية الميلادية الثانية . سيجد القارئ عبارات تتردد بين الحين والآخر مثل التنوع ظاهرة كونية وأن التصحيح الذاتي للفرد والشعوب هو سر التقدم والفلاح ترى هل تقدم رؤية المؤلف في تصويره لعالم ما بعد عام ٢٠٠٠ ولنتنظر ونرى فالكتاب سيعيش إلى ما بعد عام ٢٠٠٠ .

## الاشتراكات

قيمة الاشتراك السنوى ( ١٢ عددا ) ٣٦  
جنيها داخل ج . م . ع تسدد مقدما نقدا  
أو بحوالة بريدية غير حكومية - البلاد  
العربية ٣٠ دولارا - امريكا واوروبا واسيا  
وافريقيا ٤٠ دولارا - باقى دول العالم  
٥٠ دولارا .  
القيمة تسدد مقدما بشيك مصرفى لأمر  
مؤسسة دار الهلال ويرجى عدم إرسال  
عملات نقدية بالبريد .

## ● وكلاء اشتراكات مجلات دار الهلال

الكويت : السيد / عبدالعال بسيوفى زغلول . الصفاة - ص . ب رقم ٢١٨٣٣  
للحصول على نسخ من كتاب الهلال اتصل بالتكس : 92703 Hilal.V.N



أهلاً بكم في عالمنا



مصر للطيران